

الوسيط

ففي المذاهب والمصطلحات الإسلامية

تأليف
د. محمد عمارة

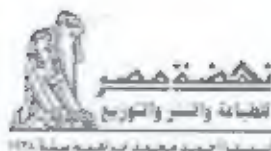


الوسيط

فقه المذاهب والمصطلحات الإسلامية

تأليف

د. محمد عسابة





الوسيط في المذاهب والمصطلحات الإسلامية

د. محمد عمارة

داليا محمد إبراهيم

يناير ٢٠٠٠

١٥٧٧ / ١٩٩٩ م.

I. S. B. N 977 - 14 - 1148 - 9

لهظة مصر للطباعة والنشر والتوزيع .

٨٠ المنطقة الصناعية الرابعة .

مدينة السادس من أكتوبر .

ت: ٢٣.٢٨٧ / ١١ . (١٠ خطوط)

فاكس: ٢٣.٢٩٦ / ١١ .

١٨ ش كامل صدقي - القجالة - القاهرة

ت: ٥٩.٩٨٣٧ - ٥٩.٨٨٩٥ / ٢ .

فاكس: ٢٩.٣٣٩٥ / ٢ . ص.ب: ٩٦ القجالة .

٣١ ش أحمد عربي - المهندسين - الجيزة

ت: ٣٤٦٦٤٣٤ - ٢٤٧٢٨٦٤ / ٢ .

فاكس: ٢٤٦٢٥٧٦ / ٢ . ص.ب: ٢ إمبابية .

اسم الكتاب

اسم المترجم

إشراف عام

تاريخ النشر

رقم الإيداع

الترقيم الدولي

الناشر

المركز الرئيسي

مركز التوزيع

إدارة النشر



على مر تاريخ الإنسانية ، كان الاعتراف «بالآخر» ، والتعايش معه ، والقبول به ، والتسامح وإياه ، واحدة من مشكلات الحياة في ذلك التاريخ ..

ووحده الإسلام هو الذي انتقل وارتفع بهذه القضية من نطاق «التسامح» كخلق إنساني حميد ، وكحق من حقوق الإنسان ، إلى حيث جعلها سنة من سنن الله التي لا تبديل لها ولا تحويل ، وذلك عندما جعل التعددية والتنوع والاختلاف قانونا عاما في كل عوالم المخلوقات .. فالواحدة فقط هي للذات الإلهية ، وكل من وما عدا الذات الإلهية يقوم على التنوع والتعددية والاختلاف ..

وإذا كان الإسلام - لذلك - قد تفرد بالاعتراف «بالآخر الديني» ، انطلاقا من أن الاختلاف في الشرائع هو سنة من سنن الله ، سبحانه وتعالى ، في الاجتماع الديني .. والاعتراف «بالآخر القومي» ، انطلاقا من أن الاختلاف في الألسنة واللغات هو آية من آيات الله .. والاعتراف «بالآخر الحضاري والثقافي» ، انطلاقا من أن الاختلاف في المناهج هو سنة إلهية نافذة وعامة في الاجتماع الإنساني ..

إذا كان الإسلام قد تفرد بهذا الاعتراف «بالآخر» ، كل ألوان الآخر .. فإنه لم يقف عند حدود «الاعتراف» وإنما جعل الحفاظ على هذا التنوع ، والتعايش مع هذا الاختلاف جزءا من الاعتقاد الإسلامي ، لا يكتمل إيمان المؤمن إلا إذا حافظ عليه ورعاه ..

وهذه العظمة التي تفرد بها «الفكر العقدي» في الإسلام ، قد تفرد بتجسيدها وتطبيقها تاريخ الأمة الإسلامية ، فعاشت في دارها وشاركت في حضارتها مختلف الملل الدينية ، والأنواع الجنسية ، والتمايزات القومية ، كلبنات في أمة واحدة ، تتنوع شرائعها وأجناسها وقومياتها في إطار أمة الإسلام ودار الإسلام .. وذلك وفوق السنة التي سنّها رسول الله ﷺ : «لهم مالنا وعليهم ما علينا» .. وهي السنة التي تجسدت في دستور دولة المدينة .. على عهد النبوة - بالنص على أن غير المسلمين هم مع المسلمين «أمة واحدة» .. والتي رعتها وطبقتها الأمة والحضارة عبر تاريخ الإسلام ..

وكما شملت هذه الرؤية - في التعددية - «الأخر» - الديني .. والقومي .. والحضاري .. والثقافي - شملت أيضا التنوع والاختلاف والتعددية في إطار «الذات» ، فوسعت سماحة الإسلام التمايزات الفكرية والاختلافات المذهبية في إطار ثوابت وعقائد وأصول جوامع الإسلام ..

فالإسلام قد أقام جوامع خمسة للذين ارتضوه لهم ديناً .. وفتح الباب أمام التنوع والتمايز والاختلاف في إطار هذه الجوامع الخمسة ..

● فالعقيدة واحدة .. وفي إطار ثوابتها هناك مساحات للتنوع في كثير من التصورات ، التي تسمح بها وتحتملها قوانين التأويل ..

● والشريعة واحدة .. وفي إطار مبادئها وقواعدها تتنوع مذاهب الفقه ، الذي هو علم الفروع ..

● والحضارة واحدة .. وفي إطار معالمها تتنوع العادات والتقاليد والأعراف ..

● والأمة واحدة .. وفي إطار وحدتها تنوع الشعوب والقبائل والأجناس في أمة الإسلام ..

● والدار واحدة .. وفي إطار وحدة دار الإسلام تنوع الأوطان والأقاليم والأقطار والولايات ..

ولذلك ، فكما عاش «الأخضر الديني» في أمة الإسلام وداره وحضارته .. عاشت وازدهرت «المذاهب» في إطار ملة الإسلام .. فكانت «الفرق الإسلامية» تنوعا في التصورات بإطار ثوابت عقيدة الإسلام .. وتمايزا في المناهج السياسية ، بإطار مبادئ وقواعد السياسة الشرعية ، واجتهادات متعددة في تحقيق المقاصد الشرعية الواحدة .. كما كانت «المذاهب الفقهية» تنوعا وتمايزا للاجتهادات ، اقتضتها اختلافات الرؤى ، والتنوع في المصالح ، والاختلاف الذي تفرضه مقتضيات العادات والتقاليد والأعراف والزمان والمكان ..

بل إن عظيمة الإسلام تبلغ القمة عندما تلمسح نطاق «الأمة الواحدة» حتى «اللبغاة» الذين يلجأون إلى القتال في حل تناقضاتهم وخرافاتهم مع الآخرين من أبناء أمتهم .. فالاختلاف ، الذي يصل بعض أطرافه إلى «بغى القتال» ، لا يخرج هؤلاء «البغاة» من إطار الأمة والإيمان .. «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل

وَأَقْطَرُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٩) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ

فَصَلَحُوا بَيْنَ أَخْيَرِكُمْ وَآتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ (١٠) ﴿١﴾ ..

فإذا كان القتال بين فرقاء الاختلاف في الأمة الإسلامية - وهو مكروه مردول - لا يخرج أيا من أطرافه عن الملة والأمة .. فمن باب أولى - دون جدال - الاختلاف في الفكر والرأي والاجتهاد بين أبناء أمة الإسلام ..

ولهذه الحقيقة من حقائق سماحة وتسامح الإسلام ، كان تصور الإسلام للعالم .. وللأمة ..

● فالعالم «منتدى» أم وملل وقوميات وثقافات وحضارات .. تشترك فيما يجمعها وتجتمع عليه .. وتنوع وتتمايز في الخصوصيات ..

● والأمة الإسلامية ، صورة من هذا العالم .. فلى عالم هذه الأمة اشتراك واتحاد في الأمة وفي دار الإسلام .. ثم هناك تنوع في الشعوب والقبائل واللغات والقوميات والملل والشرائع والأقاليم والأقطار والعادات والتقاليد والأعراف .. وأيضاً في المذاهب والفلسفات والاجتهادات ..

ولذلك ، تعايش المسلمون مع «الآخر» الديني والمذهبي .. وتعايشوا - أيضاً - مع التنوع المذهبي في إطار وحدة «الذات الإسلامية» .. ومثل كل ذلك مصادر للمغنى الفكري والثراء الثقافي في الاجتهادات والإبداعات ..

ولأن ضغوط الهيمنة الغربية على ذاتيتنا الثقافية الإسلامية تدفع صدور الكثيرين منا إلى الضيق «بالآخر الخارجى» .. ولأن اختلاط الأوراق بين ما هو «غزو واختراق» وبين ما هو «تنوع فى إطار الهوية والخصوصية» ، قد دفع ويدفع الكثيرين منا إلى حساب «بعض الذات» «غزوا واختراقا» ، اشتدت وتشتد الحاجة إلى مطالعة صفحات كتاب حضارة الإسلام فى التنوع والاختلاف ..

وإذا كنت قد أوليت هذه القضية الكثير من الاهتمام ، فقد كنت فيها - منذ سنوات طوال - العديد من الكتب والفصول^(١) .. فإننى - بتوفيق من الله - أقدم اليوم للباحثين والقراء هذا الكتاب ، الذى يقدم صفحات من فكر وتاريخ المذاهب فى حضارة الإسلام - منذ القرن الهجرى الأول .. وحتى العصر الذى نعيش فيه ..

كما أقدم فى القسم الثانى منه دراسات عن عدد من المصطلحات ، التى يسهم ضبط مفاهيمها ومضامينها فى تمييز الحثيث من الطيب فى عالم الأفكار ..

والله تسأل أن ينفع به .. إنه سبحانه خير مسئول وأكرم مجيب .

دكتور

محمد عمارة

(١) انظر على سبيل الخصوص كتبنا (تيارات الفكر الإسلامى) طبعة دار الشروق سنة ١٩٩٨ م و (الصحة الإسلامية والتحدى الحضارى) طبعة دار الشروق سنة ١٩٩٨ م . و (معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام) طبعة النهضة مصر سنة ١٩٩٧ م و (الاستقلال الحضارى) طبعة الهيئة العامة للكتاب سنة ١٩٩٣ م .

دعوات.. ومذاهب



الدعوة الإسلامية



الدعوة - لغة - هي : المرة الواحدة من الدعاء .. والدعاء - لغة - هو : النداء ..

والدعوة - في الاصطلاح الإسلامي - هي : الرسالة الإسلامية .. أي دعوة الإسلام إلى التوحيد .. والرسول ، ﷺ هو : «داعى الله» .. أى الداعى إلى رسالة الإسلام ..

وفى القرآن الكريم : ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد : ١١] ..

وفى الحديث : «فإن دعوتهم لحيط من ورائهم» ..

وفى الفقه الإسلامى .. وخاصة فقه العلاقات الدولية ، والمعاملات مع غير المسلمين ، هناك تمييز بين من بلغتهم «الدعوة» ومن لم تبلغهم «الدعوة» .. أى رسالة الإسلام ..



ولقد بدأت دعوة الإسلام ورسائله ، فى طورها الخاتم بتزول أمين الوحي جبريل ، عليه السلام ، على محمد ﷺ ، فى ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان ، وهو معتكف يتحنث ويتأمل ويتعبد لله - فى غار حراء - بمكة - وفق ما تحصل لديه من الخنيفية - بقايا ملة إبراهيم ، عليه السلام .. فكان محمد هو «أمة الدعوة» ، التى توجه إليها جبريل بالدعوة .. فلما استجاب لنداء ربه : ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ﴾ (١) خلق الإنسان من علق (٢)

وفي السنة ثمانية - خمسة من البعثة - سنة ٦١٥ م
 وثمرة الاضطهاد الذي وقع له رؤس البعثات على من
 وبسطت عليهم منهم خاصة اُخذت اعدادهم لأمس خارج
 سنة ثمانية هجرية ، وذلك بواسطة أحد عبث ، خلاوة مع
 كانوا هم رؤس من خارجي بلاد احسنه من مسلمي العرب
 لدعوة البحر الأحمر إلى سر لا يفتي
 وكان إسلام عمر بن الخطاب في السنة السابعة من البعثة
 سنة ٦١٦ م بقعة عبور في أسلوب بدعوة سنة ثمانية
 لإسلام ، فظهر مسلمي به ، وركبوا صور سيرة في دار لا قم
 ابن أبي الأرقم ..

وكسر صوق حصار من فوجيه بعثت مكى على بدعوة
 لإسلامية ، بوجه الرسول ، ... معج ساق ، معجدة مساه
 فكان فتنة موسى حج في مسجد اخرا به عرض دعوة لإسلام
 على وفود حجاج من عمر فريلش ... كما كانت رحله شهيرة بين
 بضائف عتب "عدم حرك" ... من فتنة فيه بدعوة قصيرة علمه
 في حرك بونه وهي رحله التي نتج بصيرة -
 لكن فيه لأبواب من فوجيه الله مسجدة وعبر ، في حد
 حصار بشر مكى بدعوة ، كما كانت ... من ساق منه ي
 حجاج مكة مقدمين من شرق من مسلمي لأوس وحج
 فعلى من سيق بالاب هي سواب ثلاث من مسلمي
 هجرة الرسول ... من مكة إلى المدينة وخلاف موسم
 حجاج ، بذكر ... بسوق سفر من حجاج شرق بدعوة في
 لإسلام ، وسحب بدعوة عصبه ، قد عود على لإسلام مسلمي

بِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ (۱) الْأَسْمَاءُ : بزرگواران و بزرگواران

عَلَى عِبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَبِيًّا : ۱۰ بزرگواران و بزرگواران

كَفَّهِ نَبِيًّا نَبِيًّا وَنَبِيًّا وَنَبِيًّا : بزرگواران و بزرگواران

هُوَ نَبِيٌّ وَنَبِيٌّ وَنَبِيٌّ وَنَبِيٌّ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

بِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

هُوَ لَا ذِكْرَ لِلْعَالَمِينَ (۱) وَنَبِيًّا : بزرگواران و بزرگواران

هُوَ نَبِيٌّ وَنَبِيٌّ وَنَبِيٌّ وَنَبِيٌّ : بزرگواران و بزرگواران

بِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

هُوَ نَبِيٌّ وَنَبِيٌّ وَنَبِيٌّ وَنَبِيٌّ : بزرگواران و بزرگواران

بِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

وَبِالْأَرْحَمَةِ لِلْعَالَمِينَ : بزرگواران و بزرگواران

تذكر "الدعوة" ، لأنها "إسلامية" كما في "الثقة" المدعومة
 فأصبح من "عقلايتها" و"أولادها" ، ووضعت "عقلايات" ووضعت
 التي تهيئ "تجربتها" بأمر مدعومة في الإسلام ، بل بعلم
 بقوله "ففي ما بينه كاستهبات" في "السر" ، و"السر" في "السر"
 العبد كاترهم حقيقة ، و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 معتم "السر" ، و"السر" في "السر" ، و"السر" و"السر" و"السر"
 في "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 حرر حتى في "السر" ، و"السر" في "السر" في "السر"
 و"السر" عدت "السر" ، و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 و"السر" و"السر" و"السر" ، و"السر" و"السر" و"السر"

فما بين "السر" و"السر" ، و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 حسب في "السر" مدعومة في الإسلام ، و"السر" و"السر" و"السر"
 والوفاة و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 من "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 و"السر" عدت "السر" ، و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 لأنه من "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 في "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"



و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 في "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 الإسلام ، و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"
 "السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر" و"السر"

سلف لغة هو ما قبله ، وكان مرادف . تقدم ومضى عن
 الواقع ويراد به ما قبله في الزمان
 وفي الاصطلاح هو عصر ما قبل التاريخ من تاريخ البشرية مقصود
 به مجموعة التكوينات والعمليات التي صيرت بها الأرض مقصوداً بالإنسان
 وفهم على حياة التكوينات التي لها علاقة بالإنسان من حيث التكوينات
 غير الإسلامية على فهم السلف مصطلح إسلامي
 وسلف لغة هو ما قبله ، وكان مرادف . تقدم ومضى عن
 وهي لغة كريمة ومصطلح سلف لغة هو ما قبل التاريخ من تاريخ البشرية مقصود
 به مجموعة التكوينات والعمليات التي صيررت بها الأرض مقصوداً بالإنسان
 وفهم على حياة التكوينات التي لها علاقة بالإنسان من حيث التكوينات
 غير الإسلامية على فهم السلف مصطلح إسلامي
 وسلف لغة هو ما قبله ، وكان مرادف . تقدم ومضى عن
 وهي لغة كريمة ومصطلح سلف لغة هو ما قبل التاريخ من تاريخ البشرية مقصود
 به مجموعة التكوينات والعمليات التي صيررت بها الأرض مقصوداً بالإنسان
 وفهم على حياة التكوينات التي لها علاقة بالإنسان من حيث التكوينات
 غير الإسلامية على فهم السلف مصطلح إسلامي

لآخرين ﴿ [الزخرف: ٢٦] ﴾

فالسلف في القرآن الكريم هو ما قبله ، وكان مرادف . تقدم ومضى عن
 الحياة الماضية للإنسان .

وقد ورد في القرآن مصطلح سلف لغة هو ما قبله ، وكان مرادف . تقدم ومضى عن
 وهي لغة كريمة ومصطلح سلف لغة هو ما قبل التاريخ من تاريخ البشرية مقصود
 به مجموعة التكوينات والعمليات التي صيررت بها الأرض مقصوداً بالإنسان
 وفهم على حياة التكوينات التي لها علاقة بالإنسان من حيث التكوينات
 غير الإسلامية على فهم السلف مصطلح إسلامي



السلفية هي السلف في السلف : السلف هو الماضي وهي
 "السلف : المتقدم أي الماضي .."
 وهي السلف في السلف : السلف هو الماضي وهي

في السلف : السلف هو الماضي وهي
 والسنة ، مع إظهار ما سواهما

وهي السلف : السلف هو الماضي وهي
 وهي السلف : السلف هو الماضي وهي
 وهي السلف : السلف هو الماضي وهي
 وهي السلف : السلف هو الماضي وهي

وهي السلف : السلف هو الماضي وهي
 وهي السلف : السلف هو الماضي وهي
 وهي السلف : السلف هو الماضي وهي
 وهي السلف : السلف هو الماضي وهي

المتقدمين من سلفه عصر الأزهاري والإمام في توحيد حضارتي
 ودينهم من سلفه عصر تركية وجمع شي مسيرته حضارته
 ومن المتقدمين من سلفه برنا وحضارته وثقافته جاذبه وقومته
 والإسلامية ومن المتقدمين من سلفه برنا "الأخ" خصته
 ومدرسته وبنا به عبقريته ولا حساسية على مكنو بجان
 "المسرح" في من حضارته "العربية
 ومن المتقدمين من حضارته كسبه عبقريته وديناميته
 المتقدمة في علم بـ "الصحاح" في وقتنا
 العربي المتقدمة حضارته حضارته مع قدر من الحضارة
 بجمود وتقليد .

ومن المتقدمين من سلفه مدرسته وبنا "المعروفية
 الشرقية" في برنا ودينهم من سلفه برنا حضارته في
 برنا "والتراث" في معرفته في معرفته حضارته ومن
 المتقدمين من سلفه مدرسته برنا مدرسته بعبقريته ولا بعده
 ومن المتقدمين من مدرسته برنا لأمة . على اختلافها هي
 بخصائصها حضارته وعبرتها



بكر ومع صندوقه حضارته برنا بعبقريته بعبقريته
 بعبقريته بعبقريته لا بعبقريته بعبقريته بعبقريته
 بعبقريته بعبقريته بعبقريته بعبقريته بعبقريته
 على برنا وعبقريته بعبقريته بعبقريته بعبقريته
 بعبقريته بعبقريته بعبقريته بعبقريته بعبقريته

«لعمري الكلام» فصلاً عن «المستعان» مؤلفه علي حصاره
الإسلام... وهؤلاء هم الذين يصل عليهم «حب» «هـ»
خدمت... الاستعانة بصاحبه ذكور وعنده رواية ورقيته كنوم
النظر العقلي... .

وتمام هذه المراجعة... هو أن عبد الله أحمد بن حنبل ١٦٤
٢٤١ هـ ٧٨٠ م ٨٥٥ هـ وفيها كذا ذكر لأئمة من شعوب
صناعة الرواية وعندها من منى ابن رهوة ٢٣٨ هـ ٨٥٢ م
بسم علم جرح وسعد بن... وأصحب تصحيح وختم مع
والمسجد بحار ٢٥٦ هـ ٨٧٠ م، وابن دود ٢٦٥ هـ ٨٨٨ م،
والد رمي ٢٨٠ هـ ٩٩٣ م، وخصه في ٣٠٠ هـ ٩١١ م،
وليه في ٤٥٨ هـ ١٠٦٦ م... الخ الخ

وعند تصويب هذه المراجعة في مرحلته من سنة ٦٠١ هـ ٢٨٠
١٢٦٣ هـ ١٣٢٨ م ومن قسم حادثة ٦٩١ هـ ١٥١ هـ ١٢٩٢
١٣٥٠ م... قصمت في تأخير بعض من ذوات قصر العقلي...
صت عنه ولا يرويه... عندها مصوصن... ت

فمنهاج مصوصن... بهؤلاء... قد صدقه لأمم حصة
ابن حنبل - شعراً - قال فيه

دس على حنبل... نعم مصنفه يستفي وأحمر
لا حنبل عن حديث وشبه... فإني من رحابه
وعثر عليه حد غلامهم... سحر... فعد

عليهم ان ياتوا من عند ربهم
 في العلم فليس من عند الله
 كذا ولا يفترون عليه
 وقد كان من هذا من هذا
 في قوله تعالى
 ان من عند الله
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى

في قوله تعالى

في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى

في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى

في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى



وكان هو من سيرة وحياته ...
 وخرج من شدة ...
 وحدثه ...
 الفروع والتفاصيل ..

وفي كتابه ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 لا اعتراض ..

وہم مع عقلائے متوسطہ و علیٰ سلسلہ دیگر تھیں
 خدمت

وہم فی سہ ماہیہ بطریقہ الکسب فی شہرہ ۱۳۳۵
 مدرسہ متوسطہ و "حیر حاضریہ" و "سید علیہ السلام"
 و کتب کار توسیعہم فی کتب مسکلات ہی ساقم قسماً
 تھیں حیر و "یہ معتمد علی حیر حیر"



(۱) امر جمع

(۱) [مقالات اسلامیہ لائسنس ی - طبعہ قاہرہ سنہ ۱۹۶۹ء]

(۲) [مدیرت العکر الاسلامی] لیدکتور محمد عہد - طبعہ قاہرہ سنہ ۱۹۹۱ء

هي فتور شدي لا تترك حجاباً من مصلحتها حتى
يصلح عليها في حجاب ثوبها من سببها و هي أشعر
والجماعة .

ومن أشهر هذه حرفة باسم "الأشعرية" سببها في دهرها
لاوردها في سببها في سببها في سببها في سببها في
سببها في سببها في سببها في سببها في سببها في
في سببها في سببها في سببها في سببها في سببها في
وك - الأشعرية في سببها في سببها في سببها في
الأشعرية في سببها في سببها في سببها في

كلمة حرج غير معروفة أو حرج في سببها في سببها في
بحر في سببها في سببها في سببها في سببها في
وعند ك - حرج في سببها في سببها في سببها في
عند ك - حرج في سببها في سببها في سببها في
"العشائرية" الأشعرية في سببها في سببها في
بوسطها في سببها في سببها في سببها في
في سببها في سببها في سببها في سببها في
حرج في سببها في سببها في سببها في سببها في

خبره « لأهل حديث . الذين اردو حضور على صهر
المصوح من بعد رحا أحد ثب الفلسفة المودسة في احياء تفكره
لإسلامية من تأثيرات :

في ظل هذا الاستقصاء خاد كيت حاة تفكره الإسلامية
بحاجة إلى من ذكر علماء الأمة وحميورها "بوسقة الإسلام .
التي تقدم عقلانية من قبل نحو مذهب سوكا .

وسند المصوح من عوف عند ضواهرها ' فكك ' أسعري هو
دمم هذا لأعدا . وكيت لأسعري هي صورة بوسقة الإسلامية
في ذلك مع وهي تلك ماسب

وتقدم جحب لأسعري في تقدم صورة حدة بوسقة
الإسلامية . كسرت حدة الاستقصاء : لأعري سيني
خبره " . وسعدت سمات حدة من مذهب . فأشعب
سب . وكان نحاجها لأعظم في عشق وحدة حميم لأعدا حاة
هذا الأنحاء ..

● بعد أن نر معسوبة قد علوا في " أسرية " إلى حدة
" استعصر " وأن حشوية " العاحرس على قوا صهر
المصوح من بعد في " شمة " إلى حدة " محسد وسحسيم " .
فسيكيت بين سسب صرف وسقا . يشك سب لأجبه
أعصا ب أني وصف بها رة . ولكن مع صفة " أعدا " بصفة
نبي تصرف معنى عن " التحميم و محسد "

● ورأت إحداهن عقيدته عن علمه بكلام كرهته في معتزلة ،
الدين مسوءاً ، كما رأيت إيماناً منكتماً منيحاً صور الفقه
الذي أتبعه حصوم لا غير . فجمعت لأشعرية به
الفقه وأصوله وبين علمه بكلام

● ورأت لأشعرية أنه سلفه مصوصة ، ذوب من
العقلي وميل الغالبية إلى تعبير على حساب نفس
فأرذب الموصوف من عقله ونفسه ، على بعد على منطق من
علم العقل في كثير من الأحيان ، لأن حصوم ما كان في
رأسه هو حصوم لا غير ، من فهمه على منطق حساب العلم

● ورأت حسنة حصوم ، أصحاب حبر عقله قد نكروا
بأن يكون بعد شيء في أفعاله ، فهو عددهم كاترته في شيء
الريح ، سمع المعبره بقدر أنه حقق فعالة ، على سبيل حقيقة لا
غير . فتقدمت لأشعرية عقيدته ، كسب حبره وسقط غير
الفرق بين ، وفيه حروب سمير من تعدي حبري " ومن " الفعل
لاحتدري " بالأساس ، وثممت بالأساس " قد دة " و " مستعارة مع
الفعل مع الاستعارة على هذه أنشده ، و " الاستعارة " أشعرية
أشهره لا يرقى إلى شرحه حبري وإلا حدب

● ورأت لأشعرية أن مستعارة " مستعارة " أنه بعد به
بأن يصار ، على حد ما في حديد من لا حصة ونحوها
ونحوها ، سمع معبره بكروا ، برفعة معبره برفلاق
فجاءت " الموصوف من مدحهم ، فمدحهم برفعة معبره من غير حديد
ولا تحسيم . .

● ورت الأشعرية أن «أشعرية» من «الشمع» -
 النصوصين. يقولون تقدم الفروع، معنى وحرفاً وأصوات
 بينما تعتبره يقولون به محووش فتوسطت بينهم فكانت عدم
 الكلام بنفسى. وحدثت حروف وأصوات^١

● وفى تفسير آيات نسي بحدب فى حق نند سبحانه
 وتعالى عن «الوح» و«سد» و«أغى» و«لاسمو» رتب
 لأشعرية حكام «سبعة» «نصوصه» عن «غير» و«سب» دول
 تفويض فى معناها، أو تنزيه لله عن شبه عبود ب «بهم» كثير
 معتبرة وسعو فى دول هذه الآيات فحارب متوسط بين
 «سبحين» ب«ثبات» «الوح» و«لا» و«أغى» و«لاسمو»^٢
 و«كر» بلا «كف» فاحدثت «إشأن» دول «التسبيح»^٣

● ورت لأشعرية عبود «الشمع» «نصوصه» فى نصيب
 يكون «عقل» مصداقاً للمعروفة «بديه» وغير معبره فى «كوب»
 «بهم» حتى قد قال فى «بهم» «أشعرية» «سبعة»
 «العقل» كمصدر من مصادر معروفة مع خصائص «وحي»
 «بهرجة» فى «وحي» و«سكتة»^٤

شكك وعنى هذا «سبحو» صبح أبو خمس لأشعرى مع ثم
 الوسطية الأشعرية، حتى مررت فى «سبح» «لاسمو» «لاسمو»
 «الشمع»، فجمعت جمهور الأمة وحقق وحدى

أهل الحديث

هم في لأحسن أهل شروبه وأجمع حديث رسول الله ﷺ وفي علم كلام سائر بني جعفر مخصوص مخرج "الأحسن مدني، مع رفض "أبي" و "عقل" و "قياس" و "القول"، وغيره من سوابق العقل، فضل أن يكون به مرجعه و مدخل في معرفة دينه من نقد رفضه في حاشية كبره، أن يكون منظر عقله مدخل في سائر أبواب التصوف، ورفضه بوقوف عند صورته، وقرين من حاشية نظيره

وفي كتاب عصره لم يبق هو ختمه في كتاب فيها مادة مدرسة الكلامية برعاية إمامها أبو عبد الله أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ - ٧٨٠ - ٨٥٥ م).

وقد صرح الإمام أحمد بن حنبل فيقول في "مجموع" "التصوف" خمسة وأربعين عرضها ابن القيم ٦٩١ - ٧٥١ هـ ١٢٩٢ - ١٣٥٠ م بهذا الترتيب :

"الأحسن لأحسن التصوف، والأحسن مدني، مع رفضه الصحابة. والأحسن ثالث، إذ حلف صحابه جزم من أقوالهم، والأحسن أربع، الأجل، سائر، وحدثت ضعف، وقد عظم على "أبي" و "شمس"، والأحسن خامس، نقاس بصورة، كما صرح الإمام أحمد في مفتح شعر، فقد.

ذين يسمى محمد بن
 لا تحدث عن حديث غيره
 وهم مقصود مني لأحب
 قارئ ما أحدث بها
 وليس لي صالحة في
 ولا بما جهل طرق الهدى
 وسقطت يد شيخ في عهد عتيدته
 مع هذه معاني في
 لأعتقاد.

، الألبان في وعمل وهو من وسقطت ، مع هذه عتيدته
 وسقطت ، وسقطت وعمل وعتيدته

ب وصرح كلامه ، وقصص وليس تحديق ما يتولى
 معتبره وليس سديد في في ما نبتة معتبره نبتة من رجلي
 القرآن

ح ووصفاته من سجدته ونحوه في في وصفها من نفسه ،
 ونسبها لئلا ، بقصدتها ، نسبها لئلا ، على "الحول من في رتب عتيدته
 في النصوص المتأخرة لألحق في حثيثا ، في " في " أو "بؤس

د وعالم يقبض لا يسعى في النصوص في حثيثا من في عتيدته ، بل
 حثيثا في النصوص حثيثا عتيدته في في حثيثا

ه ورواه عن حثيثا عتيدته حثيثا حثيثا حثيثا حثيثا حثيثا ،
 بؤس "بؤس" و "عتيدته" كذا وكتب في حثيثا حثيثا حثيثا حثيثا حثيثا

و وعدم كلام مكر مكر ' لا سجدته به مكر ، حثيثا
 عتيدته عتيدته مكر في حثيثا عتيدته مكر ، مكر كذا حثيثا
 به عن الإسلام .

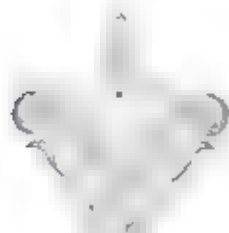
ر. ونقصه ونقصه لا يكمل الإيمان به ولا لا ينفذ به
وهما من الله ، سبحانه وتعالى .

ج. وسبب انكاره لا يجوز انفس كفر ، ولا يحده في اسر
على عكس نور جرح في الأمرين ، وفي معتبرة في سبي
ط. وحلقات الصغرى لا يصح حوص فيها ، بل يجب تعدد
عن ركها ، وفي عدد محسبهم وفصلهم
ي. وربيت خفاء انراشدن في الفصل وفي ترتيبهم في
تولي الخلافة ..

ب. وطاعه ونس لاهل وحته حتى ولا كفاحه فاسد ، وتزوج
عنه مبكر ، بل حبه من الاحقر ، وه بعينه من مصالح
الناس في حياتهم اليومية ..

ر. وانقصه ونقصه لا يكمل الإيمان به ولا لا ينفذ به
لنحو الذي جاء به المصنف في امره ونسبه وكذا سببه
«الأشعرية» بعد مرجه تأسيسه بطور منه العروسي
وبالاسي وخوبسي ثمه مثل من نسبه ٦٦١ ٦٢٨ هـ
١٢٦٣ ١٣٢٨ هـ ونسبه من انه مرجه حده في نسبه
هل حدث ، بل فيها جرعة العمالة الإسلامية عذبة
صحيح الخطر الأكبر على تفكر الإسلامي هو خلوده وانقصه
ونس لا غنور نشيع ، عسفته احده ، كما كان حاله على
عهد الإمام أحمد من حبل .

وبعد الوفاة استوفيت في شيخ محمد بن عبد الله
 ١١١٥ ١٢٠٦ هـ ١٧٠٣ ١٧٩٢ م استند مرسد في
 حديث، باسم مع المحدثين والأحق في حكمت وصاح
 نديه محمد، في سنة خيرة العربية، هي مئة وأشياء عشر نهج
 - الثامن عشر الميلادي^(١) -

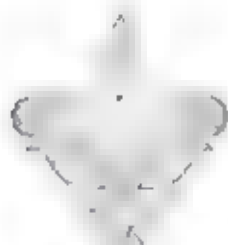


(١) مراجع

- (١) «علام الموقعين» لابن القيم، ص ١٩٧٣ م
 (٢) [مباحث الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عمارة، طبعة دار الفکر، ١٩٩١ م

١٩٩١ م

ورد كتاب "احسن" في أفكار المعاني هو اثر الذي لا
معنى له ولا راسي وحيد في احشوية في شرق الاسلام
على اصح لا ، وانشرها مبطله هم نفس القصور بهم
مدا كهم بعينه على ان مدعو ما هو متد شوقوا عند الله هو
القصود الخوف بامانه ، حتى بعد دفعه في مسجع الجسم
و شمس و سمسد حتى في (الجمعة ، عدا ما حجروا على
التجريد والتأويل والتنزيه^(١) .



(١) اراجع

ساد ص ٦٠٠ بعد حصار ص ٦٠٠ م ١٩٧٠ .

(٢) [تيارات الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عبد طاعة بيروت سنة ١٩٨٥ م

ويسمونها "عقعة" فتأثم لا حكم لأحد
 "النسوة" يشبههم بيمينهم تسبوا لأحد، لأنهم
 وحده نأروهم و"الخرور" لأحد عنهم أولاً، خوراء
 على مفرود من "الكوفة" لكن غلب عليهم سميت "خو" -
 من به خوروا هم لأنفسهم اسداء^{١٠}

وخرج هم أولى طرفي لاسلامية من سبوت في محرم
 الصراح من دار حزب حافة. وحب موفد من فتنة عسك من
 غلبان، والذين بيع حب "عسك" من نصار على من بي صاب
 ومعه يث من "سبوت" فتعد محكمه من "عسك" وقت عسك
 في موقعه "صنن" ٣٦ هـ ٦٥٩ م فصل فريق من "عسك" لإحد
 على سائح من "الحكمه" وحكم بكفر من "سبوت" وتغلبوا
 الحرب على طرفي الصراع ..

ولما مثل خروج، في سائح لاسلامية "يو" مسعود^{١١} -
 دحب، ضعف مذهب لاسلامية، ذول ن تمكوا من إقامة ذوة
 مسعود برفهم صوت هذا سائح

وكف جمعتههم من سبوت و"عسك" فتعد فريق مسعودهم
 "مسائل" - جمعتههم بمسعود من طرف بيع بعد ذوة، عسك بعض
 حور حسن، سبوت وعسك من طرفه

لقد اجتمعوا جميعا على :

١ - خلافه من مجتمع عند شروطها ، بعد ما كان في اجتماعه ،
فربما كان في عهد قديمي ، وكان أول أمرهم أن يسموا عمر قديمي
وهو عبد الله بن وهب - مولى ٣٨ هـ ٦٥١ م - وكان ذلك .
أغلب أمرهم من غير قریش .

٢ - وفي سنة ١٠٠ هـ ، جمعوا على نظرية "نور مستمرة" فسمي
بمعنى "نور" ، وسموا "أهل البيت" ، وكانوا على "أهل
الشرع" - شراء الخنة بأرواحهم - .

٣ - وفي سنة ١٠٠ هـ ، جمع لاسلامى بن عبد الله خلافه في مكة
وعلمه : وخلافه عثمان بن حذاف بن حذاف بن حذاف بن حذاف
وخلافه سفيان بن حذاف بن حذاف بن حذاف بن حذاف بن حذاف
لأحمد بن حذاف بن حذاف بن حذاف بن حذاف بن حذاف بن حذاف
عبد العزيز - ومن بني العباس . .

٤ - وفي سنة ١٠٠ هـ ، جمعوا على نظرية "نور مستمرة" فسمي
بمعنى "نور" ، وكانوا على "أهل البيت" ، وكانوا على "أهل
الشرع" - شراء الخنة بأرواحهم - .

٥ - وفي سنة ١٠٠ هـ ، جمعوا على نظرية "نور مستمرة" فسمي
بمعنى "نور" ، وكانوا على "أهل البيت" ، وكانوا على "أهل
الشرع" - شراء الخنة بأرواحهم - .

٦ - وفي سنة ١٠٠ هـ ، جمعوا على نظرية "نور مستمرة" فسمي
بمعنى "نور" ، وكانوا على "أهل البيت" ، وكانوا على "أهل
الشرع" - شراء الخنة بأرواحهم - .

٧ - وفي سنة ١٠٠ هـ ، جمعوا على نظرية "نور مستمرة" فسمي
بمعنى "نور" ، وكانوا على "أهل البيت" ، وكانوا على "أهل
الشرع" - شراء الخنة بأرواحهم - .

٦ - والده ، سحابة وحده ، مبرد علي ، ثقبه زمسليه كخزاف
والخزافات ..

في هذه المسولات ولا يقبل مني احد مع شريك خارج
لا حرج ثم بشرتني بحسنه اموالهم في شرب الخمر
أما معرفة انه مسجون ومعرفة ماله في شرب الخمر
المسلمين وأموالهم

و الخرم و شرح في حاشيها ما فيها

ثم سجد سجدتين ، في سكره انصاعا لسانه ،
في الامانة وحقائقه ووجه العمل ، انفسه يسبح ثناء لها
معينه على حركته عارضة ميا ، ونبات عديدة ، فان قد يعبر
ويعتبر في سائر ، واما سوره لا حول عبيد فاعلم
ويعلم في يوم قد في عدد وحوار مثل في سائر ،
يوجب الامانة وحقائقه ووجه العمل لا حول
على ، في سكره ، لا حول عبيد فاعلم
في سكره ،

[illegible]



وحده من أهم فرق خوارج، سبب إلى عهده دفع من لأثره
 أن قتل حتى أحرز في ٦٥ هـ ٦١٥ هـ

وهم - ككل الخوارج - يرون :

- لإمامة وخلافه نفس مدى فيه مدونه تصدق بغيره
 حسنة وعن قيمته فلا يستحقون في حشد عرويه ولا في حشد
- وصريق لإمامة يرون ولا حسب + شعبة غير مقصود في
 شعبة بها باطن وسعي من به صفة وحشي
- وسويون ويؤيدون ما يكرهه بن ومفسر من حقد، كخلفاء
 سبيل ونسب عتق من علف في سبب فاسي من
 عهده وخوارج منه في حقد سبب لا حشر من حكمة . ما
 يرون شهاد من تحت مباحته برهنة اختلافه وتبجيله وسبيل
 ذلك موقفه من الإمام علي بن أبي طالب . مدونه شهاد من
 "نحكيم" سنة ومن معاوية علف موقفه صفت . ما به منه
 بعد التحكيم .
- وسويون من لئولة لأئولة . بحسبها عتقاد وخلافه .

«المعروف» وكانوا على «مسلك التكتل» ثم في حادثة
 قسام «وسهم» فبهم يكتول عندئذ على «حد صهو
 قمر سهم من لثوره وسلطة تراوح في بن «سنت كتم»
 و«حد مدافع» و«حد - استر» و«حد قصير»
 وكانت ثورة الأزارقة بالمصر. وما حوّن في «سبب ضعف
 الدولة» لأموه، وحي «فصب إلى سقوتها في يد عباس
 بواسطة الجند الخراسانيين»^(١).



(١) المرجع

١. التاريخ الطبرى ج ٥، طبعة دار المعارف - القاهرة

٢. بيان الفكر الاسلامى ج ١ ص ١١٩

المعتزلة

معتزلة واحدة من أثره حفظه وقد انتمى للإسلام
سورب، كمه، سنة فكرية، من نظرية سميرد في شكوكه
لإسلامي واحد من يهتم في

والاعتزال من سبل من لاسم معتزلة من مشهور
به شبه التعريف يعني الاستغناء فقد جاء حكيم ب
شبهه وحصل من عقد العرب ١٠ ١٣١ هـ ٦٩٩ ١٢١ هـ في
صعوده يستغنى عنه من مدسه فكرية أصبح في مدسه " من
بعد " ووجه " من كاه منده في سميرد " وسميرد
حسن مقبول ٢١ ١١٠ هـ ٦٤٢ ٢١ هـ في حقيقه معتزلة
من معكم شكبه لأشبهه " ووجه " من سميرد
والاحتلاف معهم في أصل واحد هو مبره من مبره
وبذلك، فكسر من سبب معتزلة " ضد " من
والتوحيد " ...

وفي صدر معتزلة وعلى مدنى علامه . سور في علوم خلقه
عربة لاسلامه علم " كاه " من مبره سميرد للإسلامه
فسميه " موجه " فسميه " فسميه " من مبره " من مبره
مورب " سورب " مبره " فسميه " من مبره " من مبره

الكلام الإسلامي . الذي نادى بغيره صدور به عنه ، بحسبه
عقلانية ، إسلامية مستمرة على ما ذهب إليه لأخرون في مطالب
بعض بعضي والإسراع لتعديلي

وقد تمسك صاحب التفكير الذي سبق فيه بفكره لا غير في هذه
الكتاب التي تمثلت بحسب التفكيرية وعلمية داخل معها بغيره في
عدد من هذه في بعض الأبحاث ومن أبرز هذه الأحداث

أ - مؤسسات التفكيرية و - إقليمية التي كانت تستند في
لبنان التي دخلت في هذه الفترة إلى المنطقة بعد الحروب
مؤسسات التبعية و - إقليمية وهذا هو التفكير في جوانب جديدة

ب - وثمة " مصطلح جديد في الإسلام في هذه الفترة من
" العقلانية السورية " متجذرة من الوعي والتفكير في المؤسسات
بعضها وخاصة في المؤسسات التي كانت في هذه الفترة
في حيزها السابق في المؤسسات المستقلة بعد هذه الفترة
ومن ثم التفكير في الفكر الإسلامي على ما كان في تلك الفترة
بمؤسسة التفكيرية ، في هذه الفترة

ج - وثمة " تنسيق لأن سبب في هذه الفترة في التفكيرية
في العملية - لأنه في التفكير في العملية " لأنه
قد وقع في هذه الفترة في هذه الفترة في هذه الفترة
مع هذه الفترة ، في هذه الفترة في هذه الفترة
" لإمامة " بالذات ! ..

٢ **توحيد** ويعني حرية ذات الإنسانية عن تشيئة و
 تشيئته أي من الخيول وخدم وكنه يدخل في تشيئة
 فله من كسبه سيء وكل من حق على ذلك فله
 ليس كذلك ! ..

وقد كان هذا الأصل الذي بلغ تصور معتزة بدين لإيهيه
 فيه توريه ولتحريه "عدد حصاره" أي حسب تعدد تسميته
 وشكرته "عدد كان موحية" "الفصل ثلث من هذا التسمية و
 "التحسين" و "حده" و "الأحاد" التي صعب لأهل وفسد
 المسيحية واليهودية وما هذا غير من نظرات تصوف وسميات
 (سرفة) "موصلة في ثلث - تح - بان صياغة بديه
 لإسلامي، ويسر له عن مذهب الخصات لأحسن في تصور
 اندت لإيهيه، ومحاولة لشفه بغير غسلي لإسلامي من
 تأثرت بدين مذهب وتصوف

٢ **تعدد وتعدد** ويعني سحابة تحت "عدد" بده مسؤم
 طاعن سحابة وتعمد و "عدد" تكثير وبعده بحسب
 وخيمه

وقد كانت هذه الأصل، نص "عدد" سببه فهو يرض
 بين "الإيمان" وبين "تعمد" ثلث سرجه عن هذا "الإيمان"
 الأمر الذي يعني دية هذا أصله وحوار الدين حوار بومش
 الانقلاب من هذه لإدائه برفعه فكر "إرجاء" - من كان

٥ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو أكثر أصول المعربة
رئاسا بالمعكر الأساسي الذي صاعده فحب هذا الأصل يرد

● وجوب اهتمام الإنسان بالأمم والمجتمع وله فيه وكن منون
معسر ووجوب الاشتغال به بحسب مصالح الأمة وبيع
المعسر عنه في ذلك ما يندفعه من معارضة حرة وبطاقة
التأييد والمعارضة في «الأمة» أي «الجماعة» التي تهتف
بأداء هذه الفريضة الكفائية الاجتماعية الإسلامية وتكون
منكم ثمة مدعون إلى خير وبأفروا بالمعروف وينهون عن منكر
آل عمران ١٠٤ - ..

● ويرد الموقف من وسائل التعبير بوجه واحد
والسبب وعنى وجه تحديد الموقف من استخدام القوة في هذا
التعبير فعلى حين رفض الاستعرة وفي حين عدم حرية السيف
في معصية التعبير هذه وعنى حين صيرورة سعة حده فهو
«لأبدا لمعصوم» وفيه نهج السيف وعنى حين أمره به ج
في سجدته معونة دون صيرورة ذكر كره موقف معصية التعبير
في مصطنعة فهو بشرية محترمة السيف في معصية التعبير
بصم حور استحقاق من نهج هذه حور ومعكر وبصم بسبب
لأخرى بالتعبير ولا عدد من يصل إلى حد منكم أن يكون
استصير مؤكدة أو عاب على نظر وذلك حسب وجهه وبصم
عن الصانع في حده مني لا تأتي لا غير من حور

والويلات! كما يشعرون جميع القوى الساعية إلى التعمير
على «إمام» تحت راية «ثوري» في عبي الدوحة» سنة لمذوبة
الطائفة التي يعرفون!

● ويرد تحت هذا لأجل من تصور الممارسة خمسة
مبادئ الأساسية التي يعصو بها سلسلة كانت وثورة
فبعد عاصم دولا وعنه أخرى وفاد وانور وأندو
أخرى وثمة سبب في هذا سبب عند حدود النظر الفكري
تجرب لأهم كتب، عند سبب بتطبيقه على مادة وحصل من
عقداء من فلسفة، وممارسة منهجية وبوحها حصارا وكان
من مداخلهم شت في هذا «تلاسه» ورجح الدوحة
والعلماء المستعربون محتسب عبيد النظر وعبدوا بحرية

بعد مثلو عقلانية الإسلام، التي جمعت من بعض
ونشأ، فميرت على «العقلانية الإسلامية» التي لا يعرفون مثل
وعلى العوضه، التي لا يعرفون بغير «حدس» و«يعرفون» وعن
«التصويص» حذفة، التي وفشت على صهر التصويص
ومثلو مدسه المكرية التي كان مدس في صهرها مدس
السوية فيرمس، التي عن عذرة حصة في الإسلام!

ومذ طلائع منك سيسي من عام قصيرة لأمامه الإسلام
على فلسفة سيسي في بيعة في الحصار في مد حبه فلسفة «عقل
والتعين»!...

برئته و حده من الشرق لإسلامه ، حتى سرب إلى حده
تسائل ومفادات في نصرة الإمامة ، وخدمه بكلام ، والتكر
سندسي ، ولا حجة ذات عقيدة ، وتنتي ما ست تعمل
السندسي ، والحوذي ، وأما تدون . ولا ركن لها جمهور عدها
بملدها حتى الآن .

ولقد أجدت الرياسة سميها من اسمها ، وقبضه فيها ، وقبضه
وثانها لأول . الإمام زيد بن علي بن حسين بن علي بن أبي
طالب ٧٩ - ١٢٢ هـ ٦٩٨ - ٧٤٠ م ، وهو في الكوفة
من "ص عرق" ضد الدعوة لأموية سنة ١٢٢ هـ سنة ٧٤٠ م .
عني عهد حبيبه همام بن عبد الله ١٢٥ - ١٢٦ هـ ٦٩٠
١٧٤٣ م .

وعنه أن همام ثور زيد بن علي ، ومسيحه هو وعنه الدين
صمدو معه في تشد ، سمرق معارضة أصداء ، وهو صمد بورهم
صمد الدعوة لأموية ، ثم ضد عباسه ، بعد أن ركن حكم لأمويين

وعنه كبر زيد بن علي و حده من قيادات صناديد سمي .
الثان من عني سمي . لأمويين بأموية ، واستقله حروب العويين
صمدهم ، وقد سمي لأمويين حبيبه معتبره ، حده مد فيه
رعيهمهم وحده من عطاء ١٠ ١٣١ هـ ١٠٠ ١٤٠ م بحاجف

مد لك من راسك شريفة جعفر صادق ٨٠ ١٤٨ هـ
 ٦٩٩ ١٦٦٥ هـ وهو من السبعة الإمامية . فقد تكلم في
 ثورته ، في سادس فيها معبره . ثورته في وجهات سدسة هي
 جانب وجهاته السبعة . مصداقه في خلافة في سنة و بحد
 وعموم الإسلام فكره . في فكره في وجهات مدخله
 ثورته ثمانية . و من ثورته في ثورته ثورته ثورته
 بعد ذلك ، كوجهه في ثورته في ثورته في ثورته
 هي في ثورته الإمامية واحدة في ثورته في ثورته
 روجه في ثورته ثورته . ثورته في ثورته في ثورته
 الإمامية في ثورته في ثورته في ثورته في ثورته
 علمه في ثورته ثورته

في الفكر السياسي . صفت في ثورته في ثورته
 في ثورته في ثورته :

- ١ . لثورته في ثورته في ثورته
- ٢ . في ثورته في ثورته في ثورته
- ٣ . في ثورته في ثورته في ثورته
- ٤ . في ثورته في ثورته في ثورته
- ٥ . في ثورته في ثورته في ثورته في ثورته
- ٦ . في ثورته في ثورته في ثورته في ثورته

٦ وصية النبي لرسوله . . . في سائر الأصوات فإنهم بالخلافة والسلطان . .

كان هذا هو الفكر السياسي الذي تضمنته منه ثبات الله
والذي سموت حوله بديانة كثرته من فوق المسلمين

فمنهم يدعو إلى تصديق من سبوا ويرون أن رأي الخلافة ، هم
على بر أبي طالب من قضية الزهر ، لكنهم يسمون على شدة الشبهة
لأخرون التي تقول بحد ، يرفضون أن يكون حد في الإمامة هو الله ،
يوصي بها الإمام الذي منه ودعوى هي أن يكون جهادة خروج
على ولادة الخيرة هو طريق الإمامة وبعد ذلك على أن الإمام
منه من رضى عليه منزه وإلى الإمام من شهر سنة

كذلك سميت نفسه برتبة في الإمامة من غيرهم من عرف
الشبهة ، يرفضها فكرة وجود نفس ووصية من سبوا ولأنه
الأيام عشرين كتب هو الحجة على جميعه لأبي حمزة فلهذا
قالت برتبة ، يا نصيب ، إن كان على أصحاب الإمام وحق
على أنب الإمام وأن نص على صفات قد تمسك على
الأئمة الثلاثة الأولى - على من أبي طالب ، وحسن وخسين
- وبعد هؤلاء الثلاثة الإمام هو محمد بن عبد الله من ماء
وقطعة زهر ، كذلك سميت برتبة غير شعبة برفضهم
العموم في العدد ، مختلف ، ثم من وصحة من قدود ، يك
وعمر وعثمان على أبي في رتبة خلافة ، فلهذا رتبة
بهم الصلابة ، الكبر ، والنفوس ، والكبر في قوله ، إن نصيحة
تؤتوا في حضور في رتبة ولادة على الخلافة

بصلاف من هـد سكر السياسي، وعلى 'ماسة بوت' ب
الريدية، عقب استشهاده زيد بن علي . .

● وفي جرجان - من بلاد محمد ث و فساد به يحيى
بن زيد بن علي سنة ١٢٦ هـ سنة ١٤٤ هـ - صدر حكمه حيلة
لأمير بوند بن يزيد ٨١ ١٢٦ هـ ٧٠٧ ٧٤٤ هـ

● وبعد هزيمة يحيى واستشهاده، ثارت ريضة في كوفه
لبناده عبد الله بن معوية بن عبد الملك بن جعفر بن أبي طالب
سنة ١٢٧ هـ سنة ١٤٤ م في عهد جراحه لأمير بوند بن
محمد [٧٢ - ١٣٢ هـ ٦٩٢ - ٧٥٠ م]

● وفي سنة ١٤٥ هـ سنة ١٦٢ م ثارت ريضة بامامه سنة
ثقيفة بن علي بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن
أبي طالب ٩٣ ١٤٥ هـ ١١٢ ١٦٢ م صدر حكمه سياسي بو
جعفر منصور ٩٥ ١٥٨ هـ ١١٤ ١١٥ م وبعد فساد هـ
جور، واستسج : لث هـ . بوصلب وفاعله في مصر هـ
جور بقداده حله . هـ . عبد الله بن حسن ٥١ ١٤٥ هـ
٧١٦ - ٧٦٣ م] إلى أن هزمت أيضا

● وفي خلافة مأمون "عاصمي ١٦٠ ٢١٨ هـ ١١٦ ٨٣٣ م
ثارت الريضة بلاد خندان، بجرجان ببناده لإمام الريدي
محمد بن براهيم بن حسان ١٩٩ هـ ١١٤ م وبعد يحيى
بمفتهم محمد بن محمد بن علي بن بختيار بمفتهم يحيى
محمد بن القاسم بن عمرو بن علي بن حسن ٢١٩ هـ ١٣٤ م

● وفي سنة ٢٥٠ هـ سنة ٨٦٤ م عادت المدينة إلى الثورة بالكوفة حيث إمامها يحيى بن عبد بن حسين بن عبد الله بن إسماعيل بن جعفر بن أبي طالب ..

● وفي طبرستان نجحت قواتهم في أن تسلمهم دولة مسعود حمزة وسعير عام من سنة ٢٥٠ هـ سنة ٨٦٤ م يحيى سنة ٢١٦ سنة ٩٢٨ م ..

● ومن المؤرخين من أن حال ثورة "ريح" ، سبي قاده علي بن محمد ٢١٠ هـ ١٨٣ م "عراق" في مرة ثوب الربيعية ، وهي ثورة بني أرمب دولة حبيب خلافة العباسية لأكرم بن عشرين عام ٢٤٩ - ٢١٠ هـ ٨٦٣ - ١١٣ م

● ما أشهر ثوب البردية ، بني أرمب أكرم دولتهم وأبول هذه الدولة عمرا ، فهي الثورة سبي قاده ، إمامهم أبي يحيى بن يحيى بن حسين ، ٣٤٠ - ٤٢٤ هـ ٩٥٢ - ١٠٣٣ م وبني تميم دولتهم في اليمن سنة ٢٨٨ هـ سنة ٩٠١ م وهي بني بني علي حكيم واحد وسعير إماما رديا ، كان خروجه مقصودا ، محمد السمر بن أحمد بن يحيى حمزة بن ، بن أحمد بن محمد بن وإمامة الزيدية ودولتها اخوة أيممة في ٢٦ ربيع ثاني سنة ١٣٨٢ هـ ٢٦ سبتمبر سنة ١٩٦٢ م

و قد أصيب عدد ثمة ريدية في مصر ، بني أرمب أرمبهم م مؤسسها ريدية على سبع عداة سبعة ومائة م مصاد

إليهم على بن أبي طالب . والخسرو ، و الخمين ، ليصل عدد أئمة
الريادة إلى اثنين وتسعين إماما . .

وكما تبلور الفكر السياسي لريادة الصلوات من عبادتي نوافلهم
ريد بن علي كسب حارب في المجالس الكلامية إلى حصول
اعتزلة حسيه التي سادت من علي و سمير هذه
الأصول لا عترية قسمه مخصوصه في فلسفه عبء ريديه
تساب ريد بن علي إلى اعترافه ، ويلمده على واصل من عبء ،
حتى أن دولة ريديه تسمى هي التي حطت بث اعترافه بعد
أب اعترافه منذ عصر حسيه العباسي اموي ٢٣٣ - ٢٤٦ هـ
٨٤٧ - ٨٦١ هـ ، واصل هذا التراث معلقه على مخصوصه صديقه
مكتبه جامع الكبر في صفا ، حتى اكتشفه عنه نصريه التي
ذهب إلى هات من در مكتب نصريه و حاسمه في ذل
النهضة سنة ١٩٥١ م فكاتب الإصفاة تفكره التي تاج
ساحته تكسبه عن نصريه بالامسك إلى مصدريه هو رئيس
بالرجوع إلى مصدر حصوله لأعدا

وعن مذهب الريادة ، حصول اعتراف خمسة ، بقول سهر سني
٧٤٩ ٥٤٨ هـ ١٠٨٦ ١١٥٣ هـ إلى ريد بن علي قد شمس
لا عترت من واصل من عبء ، وصارت صحابه كتب اعترافه ، برون
في لأصول رأي اعترافه ، وبعضون ثمة اعترافه أكثر من
معطيمهم من أئمة ، من بعضهم الأشعة الإمامية وهذه
الأصول الخمسة هي :

١ **سوحيد** أي سرية الدت الإلهية، أي خد الذي يحسن صفات الله عين : به ، حتى لا يكون هناك شبهة بسعد أو كرامة مخدوفات وعقدت : وفي هذه السرية نفس مد هب خبور والاتحاد والتشبيه والتجسيم ..

٢ **والعدس** الذي يعني أن الإنسان حر محتر صانع لأفعاله لا حثورية مسئول عنها ، ومن به كان محاسبته حسب عا : ودرت حتى لا يؤدي خبر سي تشبهه حدث حو : به ب إلهية ، به هي حاسب الإنسان على ما هو محتر على فعده : وفي هذه العدل نفس ننكر خبر ، مختلف لرحمة

٣ **والوعد والوعيد** وهو يعني عدم نقص من « الإيمان » و « العمل » فوعد به لنصنع صدق لا تمك : بحلف عن الوفاء ، وكذب وعينه الوعد : وفي ذات نفس حكرة « بسدعة » لنفسته ، مع تحويرها لمعنيين : وقده نقب : نفس شكر « برحمة » : الذي عند حب الأمل لنقص في سجد يوم : من

٤ **وعزلته بل لمزلزل** ويعني أنه لأصل : مزيكى : بوب ككائنات ، غير مزيين منها : سمو فاعل : كما فاعل مد حبه وليستو كفر : كما فاعل حوارج : به هم : به حووف من موتهم في سرية من صدسي لمؤمنين : وكثر

٥ **ولا مبرر المعروف** وسه عن شكر : وهو حجب : لشكر سدسي ، وإمساكة لإحسانه في أمر لأمة : مجتمع : همة لافلاك إلى وجوب نصير شكر سدسي : مضم في سبطه

خور وولاية شعب، ناشورة وجهاد وفيه رقص سكر «
 حديث» من سلسلة تاليف قائلها بعبارة الإمام أحمد بن
 حنبل [١٦٤] ٢٤١ هـ ٧٨٠ ٨٥٥ م ابن من عبد النسيب
 حتى صار حنيفة، وتسمى أمير المؤمنين، شلا بن لاجه يؤمن
 بالله واسم لاخر - بيت ولا نره ياما عليه، كك أو حر،
 فهو أمير المؤمنين ..

وفي هذا الأصل يصف رقص بوقت شيعه لإمامه بن
 بحر بن شور و خروج على ولاد خور إلا بد صهر مدهم بعث
 سب هي لأحد حميه، أسي مثل حجاج مذهب بكلامي
 مريضة، و في حميه فيها جدو اميرة



أما في السقه علم لفروع في الربدية هم في مذهب
 نبي حميه ٨٠ ١٥٠ هـ ٩٩ ١٦٧ م مع موفقة مذهب
 الشافعي ١٥٠ ٢٠٤ هـ ١٦١ ٨٢٠ م في بعض مسائل
 و كك قد صاعده مذهب صاعده مسيره في حميه
 أنفسهم، وفي مذهبهم بن علي في كك مذهب
 و بهاري نبي خو، يحيى بن حمر في كك نبي حميه
 في كتاب يوفي في مذهب جاذويه مريضة و في نبي به مذهب
 فقهاءهم العظم ..



ولأن الربدية قد عاشت عمر صلا من العرب نيجري لأول

حتى عصره الراهن وقامت ثورتها وقامت دولتها في أقاليم
مختلفة ، وبعد كان طبعها أن تتمايز وتتفرق بتفكيرها في طها ،
حتى ساءت بعض لدس أرجوا لها إلى الحدث عن بقسها إلى
ثنتي عشرة لافرة . لكن المؤكد أنه قد تفرقت في طها فرق
ثلاث :

١ اصحابه سنة إلى خمس من صبح من حتى الهمداني
١٠٠ ١٦٨ هـ ٧١٨ م وهي كبر صلا إلى فكر أهل
سنة . وكثر قد لأفكار الشيعة الإمامية لاثني عشرية

٢ وليصاه وهم أصحاب مبيمان من حربة الرقي ، إلى
بعض عن الشيعة الإمامية لاثني عشرية ، وكان هو وصحابه
- فربس من فكر أهل السنة . فادس فكر الالسي عشرية مع
خلاف لمعبرية في قضية الصفات

٣ والخاروذية أصحاب أبي الحارون ، دس إلى
الهمداني المتوفي سنة ١٥٠ هـ سنة ٧٦٦ م وسنة ١٦٠ هـ سنة ١١٦
م ولقد كان - في الأصل - من الالسي عشرية ، ثم تركهم
ولحق بريدية ، وهو من ثار وخاراب مع ريد من على . وقد مثل
في بريدية انتشار لافرة إلى فكر الشيعة الإمامية

وكان تفرقت هذه " فرق " في إصار البردية ، على تفرقت و
بعد عن كل من أهل السنة والشيعة لالسي عشرية - شهاد
بريدية تأثير حرم على موقف من فكر الاغرب وأصور معبرية
خمسة فكان فيهم معبرية انتمسوا إلى " ريدية " مثل حاكم

خمس ۱۱۳ ۵۹۴ ۱۰۳۳ ۱۹۱۱

مثل حميد بن يحيى بن بزيلى ١٦٤ هـ ٨٤٠ م ١٣٠٢
 ١٤٣٦ هـ وسبقه من حشمت في فقه موروثة ولا متبرج من
 النونية ومعتبره من مؤلفاته في فقه يحيى بن حمزة
 ٦٦٩ ٦٨٩ هـ ١٢١٠ ١٣٤١ م وسبقه من عك من
 بعثته بسبب خلاف حول طريقة الإمامة من حمزة بن
 يحيى بن حميد ل ٦٥٦ هـ ١٢٥٨ =

گشت شہادت پر مدیہ ، فی عصور ہا استحداد ، کوکبہ من غلام
عبدائہ ، فترت کمر و کثر من اہل نسہ ، حمی فصاحت
حتھاد تہم قسمن مہ جلیہ اہل سنہ ، مخیم شمرہ جلیہ
مردیہ و اہل السنہ ، وہا ہذا ، عکسہاں تکہ سن سن ہوا
محمد بن ، برشمہ سن عسی بن عرقسی ۱۱۵ - ۸۱۰ھ ۱۳۱۳

۱۴۳۶ م و س لاسر، محمد بن اسماعیل بن صالح بن
محمد بن حسن بن لاسر ۱۰۹۹ - ۱۱۱۲ هـ ۱۸۱۱
۱۷۶۸ م و سپهر هم شاه سی . محمد بن علی بن محمد بن
عماد بن اسود سی ۱۱۶۳ - ۱۲۵۰ هـ ۱۱۵۹ - ۱۱۳۴ م قس
مشایخ شکره و الاحباب 'منشیه بؤلأ' لأعلام شخصیت
آریدیه می هن بسنه عت مقله محمد بشکر الاسلامی ، وه
استجدید بی سنن عصر "الرحمت الاسلامی" ذوی سی
بالادن . و ددی ع حبه هد لاسعمر . حتی یحل مو-جه غیر سی
محرر مودح الإسلام فی 'شده و نهووس

牟 崇 謙

ولأنّ منس قد شهدت صولاً ثوب الإمامة برتبة عشر . وملك
 "بدي مسقوت فيه" برتبة كثره . ولقد حصص "بوجود" بدي
 بمرتبة في المن . وبلغ بعد ذلك . وفي إحصاء سنة ١٩٩١ م
 ٤.٠٠٠.٠٠٠ (أربعة ملايين) في نحو ٢٥ م بعد دسكان اليمن
 - وهو ١١.٥٠٠.٠٠٠ نسمة - .

وتقدّر جمع الناس بدي كثره . بسبب حدود النكاح بدي
 ساد في بعض الحدود من عمر دولته بدي . وجمع كثر
 وكثر بعد ذلك بدي . بعد بدي الإمامة . ورجال حيدر
 في سنة ١٣٩٢ هـ سنة ١٩٦٢ م



(١) مراجع

- ١ . سبب العبد والحمد لله . محمد عبد الله محمد عبد الله سنة ٩٩ م
- ٢ . ربيع الحج . من سنة ١٣٣١ هـ
- ٣ . [٩٠] بدي حد محمد محمد عبد الله سنة ٩٩ م
- ٤ . [تبارك الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عبد الله سنة ٩٩ م
- ٥ . الإسلام وقضية حكم بدي . محمد عبد الله سنة ٩٩ م

الرافضة في عرف أهل السنة وجماعة مندثرة
ومندثرة عليهم تحبثه هم الشيعة، يدعى منهم بالباطل،
يرفضهم شرعه خلافة أبي بكر صديق، وعمر بن الخطاب،
وعثمان بن عفان، رضي الله عنهم، ومن ثم رفضوا شرعه
تاريخ الإسلام، خلافاً من - عواهم وحوادث - "تعيين"
بالحق الإمام علي بن أبي طالب، كرم الله وجهه، وأمام
المسلمين وحنبلة رسول الله،

فرقص الشيعة - بجميع فروعها المندثرة - رفضوا
الإمام علي بن أبي طالب، ومن ثم رفضوا جميعاً
الأئمة، ومن ثم رفضوا جميعاً، الإمامين أبي بكر، وعمر،
وعثمان بن عفان، خلافاً من وجميعاً لأحبارهم
«سرفض» الشيعة، هو الذي جعل هذا مصطلح «رافضة»
عليه علي أصحاب هذا موقف الرافضين - شرعه - خلافاً
للسنة، والتاريخ في صفة، وقد ثبت أهل السنة وجماعة
في هذا الموضوع ..

وهي كتاب منهاج السنة فصح الإسلام من ثمته ٦٦١
٧٢٨ هـ ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م وهو على عدد مختصر كتاب الشيعة
ونقدته «كثرة نفس مصطلح» رافضة، على الشيعة الإمامية

١٢٥ هـ ٦٩٠ - ١٤٣ م. مكان و زمان مُلحد ظهور و بدو آن شد

الاصطلاح ..

فرید بن علی کتاب واحد من نو سبب ان نسبت . پس
حالو یمده السبعة فی عصره الصديق . جعفر بن محمد ٨٠
١٤٨ هـ ٦٩٩ - ١٦٥ م. عیدم مذهب . فی الاصول ، عیدم
معتبره . وسیع فی سبب و صبر بن عطاء ٨٠ ١٣١ هـ ٦٩٩
١٤٨ م . و عیدم خود . فی عیدمة بسی اُمد یی طریق التوبة
و غیره بسبب ، محدث تصبیحه جعفر الصادق سبعة بن النبی ،
الشیعون فیها " ان بسی اُمد تصاویر علی النبی ، حتی یو
طوبیهم بخلاف تصاویر علیها " و هم یستشعرون بعقل أهل سبب
ولا یحور ان یخرج واحد من أهل سبب حتی یأبى الله به
ملکهم ا . . .

حالف رید بن علی عمه جعفر صادق . عیدم عیدم باضمون
معتبره حسنة . و عیدم سبب سبب سبب فی عیدم سبب
لاصولی عیدم . فیما علی و رید عیدم سبب بن عیدم عیدم ، مبر
الکوفة او حر حره سبب ١٢٢ هـ . او حره سبب سبب ١٣٩ م
رفض سبب سبب سبب سبب جعفر صادق لا یخرج فی
القتال معه بعد ان کان قد دابعه فسمو " قصه " سبب
مید فلک التاريخ! . .

ومن مؤرخین من بعد رفض سبعة الإمامة عبود جعفر رید
بن علی سبب عیدم عیدم . مده شی سبب عیدم بن عیدم بن عیدم
رغم تصبیحه بسی بن شی طاب علیهم

وتعد شارل في "رفض" ثورة حلف ريد من على فريق حر من
 شيعة أن السميت، أنه من كدوا بدعوى سبي بعض فكتب
 محمد بن علي ٦٢ ١٢٥ هـ ٦٨١ - ١٤٣ هـ ربي دعيت في
 العرق بكم من مذهب طائفة تخدم شيعة من سورة مع يد
 رفضوه هم أيضا !..

وسمى "كتاب نهضة ظهور المصطفى" كتب رفض شيعة الإمامية
 فريق ثورة يومه وسميت عرفت يد من على شرعية
 خلافة أبي بكر وعمر وذكروا رفضهم شرعية خلافتهم
 فيبقى "رفض" شيعة الإمامية شرعية خلافة رسوله، وشرعية
 التاريخ الإسلامي وشرعية مذهب أبي بكر وجماعة في سب
 بعض خمسة بواسطة "سور" و"سعة" وأخيرا "سور" قد
 "رفض" سب في خلاف هذا المصطفى على أنفسهم من قبل
 أهل السنة والجماعة ..

كما نرى حدثت يد من على المصطفى وشرعية مذهب
 فيه هذا المصطفى في مذهب الجماعة المكرمة، سيما في تاريخ
 الإسلام والمسلمين^(١).

(١) مراجع

- ١ - ابن حجر عسقلاني، مجمع الذهب، سنة ١٣٣٦ هـ
- ٢ - ربيع بن خليف، حرم سبي، طبعته بعد سنة ١٤٠٠ هـ
- ٣ - [كتاب التاريخ الإسلامي]، يد محمد عبد الله، طبعته ١٤٠٠ هـ سنة ١٩٨٥ م

الشيعة - عة - قوم من يسمعون على الأمر وتحفة
من سائر وتبع الرجل ونصاره وهي من مائة ، في
المطوعة والمتابعة .

وجمع الشيعة ' سبع وجمع جمع شيع
ولقد شهور كلمة سبعة في الاصطلاح بدلالة على
كفره أو الفرق بين سائر وسامعون لإفاد على من ي
طلب ، كرم به وحبه و . سة . حتى صار مصباح شيعه
سما خاصا بهم .

وقد سب سبعة على وسبع في صورة سة ، حسب في
من به ، وتمييزه في تركب على خلافه بعد سون به ،
إي . وكان ذلك من قبل بعض بني هاشم ، ونشر من تصحاته ،
يد كثير منهم مقدر به لاسود ، وسنمات تباركي ، وأورد
العقاري . .

أما معنى الفرق بين سبعة كفره عن فرق الإسلامية
ولقد تجاوز إلى على وتخصيص له ، فسميه في تركب من
حذاء الرقدين ، وأصبح هذا معار في مذهب الشيعة هو
دعوى وعقيدته ، فسميه على من سب والأئمة من سة ،
هي النص والوصية ومعه . أي النص الإلهي ووصيه

الندسة ، لى نبعها رسول الله ، ^{عليه} السلام ، كما نبع أصول
 من قبيلى ، عندهم ، المرادة بقول الله ، سبحانه وتعالى : يا
 ايها الرسول بلغ ما اوتىك من ربك وان لم تفعل فما لنفع
 رسالتك [المائدة : ٦٧] ..

فكل من عد تسعة من الفرق الإسلامية عدو له
 لإمامه ، و خلافه صريحها شورى و لا حصار ، وتسعة من لامة أو
 نوبه يسمي من تسعة يعرفها متعددة ردء
 لإمامه سميتها " حصن و حصنة و شمس ، قبيلى ساد لى
 سمون ، وهى من قبيلى العبد يدبته ، ولا مدخل لامة أو
 الشورى فيها ..

و تسعة عدو لى " لإمامه " على " أسوة ، و جعفر ، ك سوه
 صطوى ، لا حصار ، اسريا ، و جعفر ، لإمامه عصمة لى
 الأساء ، و و رغبو مكانتها على مكانة سوه . لأن حنة
 عندهم " نصف حصن و شمس نورها سمى لإمامه " نصف
 " شمس عدو " لأنها مسخرة لآراء رسله سوه ، بعد سهاد صو
 اسوب حتى جعفر ، لإمامه به عد خصمى عن عدو لى
 لأنسة على ملائكة مقربين و لأساء خرسين " لى من صبور
 عدو لى لأنسة مقام لا تسعة عدو لى مقرب و لا لى مقرب

و بعد بعكس عدة بعكسه . لى مقرب بصورة لإمامه عد
 تسعة ، و لى مقرب تسعة عدو من عدو من الفرق الإسلامية ،

الشيعة بكر من عمر من حجاب وعشرون من عتبات ، ثوب ث سسر إلى
 أن هناك نص ، بهذا ووصية سيوة ، اختصاصية هو ، من غير ، إلا فائدة
 و خلافة وبعد من عتبات حشد الشيعة ، خلافة على من
 طالب ، ونداء وولاء هو الشيعة ، و من يؤمن عنه ثمة قد ما بعدة نيت
 في حاشية التي بعينكم ، أن هذا نص على ، بحسب على
 السور والأحزاب ، و الشيعة ، ما إلى أن ك ت فتح السلام ، إلى
 جمعة الشيعة ، من سنة ، منهم ، حرمة برقي ٣٥٩ ٤٠٦ هـ
 ٩١٠ ١٠١٥ هـ ، نص ، خصه ، و ، سيات وأحزاب ، حله ، في
 على من ثي حجاب ، لا ، ثمة لإس ، محرر ، من
 عتده ، نص ، في ، لأمر من حق ، من ، ما ،
 و ، بكر من صدر ، السلام ، في ، حشر ، حشر ،
 شاهد على أن هذه عقيدة ، في ، من ، كفر ،
 ، نص ، لأصل ، حتى ، من ، من ، من ، من ،
 حكمة ، في ، من ، من ، من ، من ، من ، من ،



و قد كانت الشيعة على خلاف فريقهم بعد من كان
 علاه ، من على ، من ، و ، و ،
 على من ، من ، من ، من ، من ، من ،
 فيهم ، من ، من ، من ، من ، من ، من ،
 من ، من ، من ، من ، من ، من ،
 و ، من ، من ، من ، من ، من ، من ،
 ، من ، من ، من ، من ، من ، من ،

أخيه حسين وهكذا سمعوا في ثناء علي من فمهم الزهره
 حتى ياتهم ثانی عشر و بعد سموا الاثنی عشره بقوله
 بإمامة هؤلاء الأئمة الاثنی عشر :

١ - أبو حسن ، علي بن أبي طالب "برقي" ٢٣ و هـ
 ٤٠ هـ ٦٠٠ - ٦٦١ م .

٢ - أبو محمد ، حسن بن علي - كوفي ٣ ٥٠ هـ ٦٢٤ ٦٧٠ م

٣ - أبو عبد الله ، محمد بن علي "سيد الشهداء" ٤
 [٤٠ - ٦١ هـ ٦٢٥ - ٦٨٠ م] .

٤ - أبو محمد ، علي بن حسين "عبد الله" ٥
 [٣٨ - ٩٤ هـ ٦٥٨ - ٧١٢ م] .

٥ - أبو جعفر ، محمد بن علي "باقر" ٦ ٥١ - ١١٤ هـ ٦٦٦ - ٧٣٢ م

٦ - أبو عبد الله ، جعفر بن محمد "صديق" ٧ ١٠٠ هـ ١٤١ م
 [٦٩٩ - ٧٦٥ م]

٧ - أبو برهانه ، موسى بن جعفر "كاف" ٨ ١٢٠ هـ ١٨٣ م
 [٧٤٥ - ٧٩٩ م] .

٨ - أبو حسن ، علي بن موسى "برقي" ٩ ١٥٣ هـ ٢٠٣ م
 ١٦٠ - ٨١٨ م

٩ - أبو جعفر ، محمد بن علي "جواد" ١٠ ١٩٥ هـ ٢٢٠ م
 ٨١١ - ٨٣٥ م

١٠ أبو الحسن ، علي بن محمد - "نهجدين" ٢١٤ ٢٥٩ هـ
٨٢٩ ٨٦٨ م

١١ أبو محمد ، حسن بن علي "عسكري" ٢٣٢ هـ
٨٢٦ - ٨٧٣ م .

١٢ "شاه" ، محمد بن حسن "نهجدين" ٢٥٦ هـ
١١٠٠ هـ ١١٠ ١٠٠٠ م ابن حسني في سرش ١٨ هـ
"سفره" من أرض العراق و"الأم" في "عينة" شهر
"نهجدين" من سقز - شمس - و"الأم" من راجز
فرجه . سقز - لاجز عدلا راجز - شمس حـ راجز
سقز ، في عضو عينة علماء عينة

من الشيعة بكنابيه ، وفيه من حصص الإمام في سـ
فصله برهراء ، و"الأم" بها استطب من الإمام علي بن
محمد بن خنيد ٢١ - ١١ هـ ٦٤٢ - ٦١٠ م

من لاسم عينة وهو من - ضمة علاه حسني في قصر
لأسي عشرة (ووجد منه في عقد ، حور و تقصر
والدور عند تشو مع لأسي عشرة علي سمس لآدمه من
علي حسني حعفر صادق ، ثم حفرها بعد حفر لآدمه
سما ع ١٤٣ هـ ١٦٠ م ونس لآدمه موسى كص . كـ
قال لأسي عشرة . من شهر "الإسماعيلية" من سما ع
بمسلة خاصة بهم في الإمامة .

من شعبة لآدمه "سج" راجز علي بن حسن ١٩ ١٢ هـ

٦٩٨ - ٧٤١م فقد عمرو بالاعمال: ثلثي قمر بهم من فكر
 أهل السنة، فقالوا في عقيدته: «نقص» ، بالنقص لم يكن على
 «دب» لإمام، وإنما كان على «صحة»، «وإن هذا» «نقص» أنه تبعه
 ثلاثة من هؤلاء الأئمة، على واحسن واحسن، وإمامة بعدهم
 لمن يجمع فيه شروط الإمام من نساء وصحة وهي شروط لا تتر
 فيها عيوب غير انسبته لأخرى



ولأن شيعته فسما حد يريدية قد فسو «لامنه» على
 «السوة»، وليس على «الإمام» هؤلاء، كما صرح أهل سنة،
 فقد صلتوا على الإمام صفات قلب حتى صارت لأسيء
 فهو - عندهم معصية في كل شيء، سيما لأئمة معصية
 فيما يدعوون على به ووج القديس «الذي حصل سبي به
 سبده»، قد سئل بعد السبي عن الإمام وهو يعلم بعدم
 ندبي كل ما يرب عليه بالسوة «تقدس» لإمامه به
 يوقف، ولا يرب مقدمات، ولا ينشئ معية، حتى في نفسه
 مقدمات كما يحيى برنات في مد القصدية «حتى يستطع
 علم كل معلوم، وحديث يجمع لمعاني، وكلمته بكل حروف،
 دول معية ولا مدرسة ولا كتاب ولا كتاب» «لأنه كما
 يقولون لم يرو على أحد، ولم يتعضو على به معلم، من له
 طهرتهم، من سب برسمه، حتى شرب ماء تركه وجه يسب على
 أحدهم أنه دخل مكة ولم يمد على به أسباده شيء من
 لأشياء، مع ما بهم من ميرة غنصه لا كاري، وهذا سنو عن شيء

« لا تحبوا عليه في وقته ، ولم نر على أنفسهم كلمة الا سي » .
ولا تأجيل جواب في المراجعة أو التأمل . و هو حديث ١

وهي صورة يعطى على صورة ارسال رضى العبد ، ثانياً كان
حاجتهم ، ثانياً ، ثانياً فيستقر أحسن وحي بسوء وحي
في الصحابة « ثم أعيد بشؤون دينكم »

وبعضه الإمام عند سبعة وذل كل لأحد برئهم يمكن
أن تجمع على صلات . كتاب الإمام وحده مقب سبعة ، وحده
وتميم حتى على الدين والتميم



ثم سبب الإمام عندهم فهي كل سبب برئهم ، سي هي
كل سبب به مخصوصة إلى الرسول ، وذل ، كتاب برئهم
الإمام رضى على به رضى ، وهو على حد آخره رضى و الإمام
كل الدين - وبعدهم قبل ندم كتب الإمام . على وحده حديث ،
وأنه أولى بها من الدين هي في الدينهم



وغير عقيدة الإمام ما غيرها من العقيدة ، بدنيته وبعده
وصف الإمام وسببه برئهم سبعة بعدائه

● النفس التي يظهر لأصحاب غير من نفس ، بناء قصر محقق
بوقوع وهي عندهم ذل ، برؤوسه عن جعفر بعدائه النفس
دسي ودين ، التي ومن لا حمة له لا دس له ١

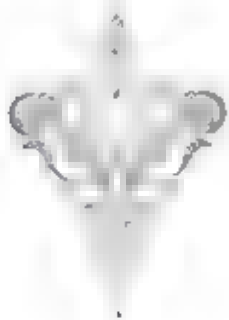
● وأبرز هذه وتسمى عندهم "الأمة السبعة" أي خمسة، فمن قدم الساعة وعقد قيام الجهاد قواماً بـ "بؤسهم" في صوره التي كنو عليها قبل موتهم، وفي مقدمتهم أكثر مضمومين من النسب، وأكثر الضحايا منهم - وبعد - أن يُعرّض لمضمومين ويد - مضمومين يتوفاهم ثانية .

ثم، إن سبعة، بعد ذلك، يستثناء الخامسة لعلاء سفيون مع العديد من الفرق الإسلامية لأخرى في نواحي العقيدة الإسلامية وشبه "وعد" بـ "إسلام" فهم حرة، من لامة الإسلامية ونوهم جميع لامة كما يعبر أهل سنة من الشروع، وليس من أصول ومفاهيم العقيدة، لكن خلاف سبعة وبين هي سنة محرو - مع في مذهب نفقي مذهب جميع - الذي لا يريد لأحلاف سنة ومن مذهب تحفه سنة عن الاختلافات التي بين المذاهب السبعة - نها

وأن عقيدة السبعة، في لامة ولامة، هي "حلم" مشي، أورده معدة لأصطفيا من قبل السنة "سيرة" - في الدولة الأموية فقد ظل هذا "حلم" مستعصم على تطبيق حتى عهد حكم السبعة في براب عقب ستمد - مضاد لامة هي سنة ١٩١٩ هـ . فلقد ستمر حكم بمؤسسات "شريعة"، وانضم سبب الدستور، وسقط لامة والرأي العام ولم يطرأ على هذا مصم - بمشروع مع مرجعية الإسلامية "بلا مصب" "ولاء العقيدة" الذي هو محل خلاف بين مرجح السبعة ونه في معنى ألس حلات لامة حو به عن أنه في طريقه إلى برور

أما التوزيع اجمع في المذاهب الإمامية ، فهو في إيران والعراق
وسنار ودرمجان وقزوين ، وإسماعيلية في الهند وباكستان
وتركي وسوريا ولبنان أما شيعه النجاشي فهم من مدينة

وذكر كتاب بعدد الأئمة لإسلامية بلع لأب مزار : ثبت عند
١١٠ ٨٠٠ ٣٧٤ ١ قسب نسخة هذا السنة سبع ٩٠ م م
الشعبد ، والساني شيعه شريفة تحفته وحوار في تصيرون



(١) مراجع

١. مجلس تصحيح و تكملة كتاب جعفر بن محمد سنة ١٣١٩ هـ
٢. محمد بن باقر عماد الإمامية سنة ٩٣٠ هـ
٣. محمد بن أحمد شيخ كرامه شيعه في سنة ١٢٠٠ هـ سنة ١٢٠٠ هـ
- سنة ١٩٧٣ م
- (٤) ابن السليم [التهرسي] طبعه ليبرج سنة ١٨٧١ م
٥. محمد بن عبد الله بن عبد الله سنة ٩٥٨ هـ
- (٦) د. محمد عمارة [الإسلام وطبعة الحكم] طعة سنة ١٩٥٩ هـ

حدث فرج "سبعة أيامه" مسودة في - عنها كتب -
مولى على بن أبي طالب .

ولقد سرت كنيسة في لاسي عسيرة - ثم لاسي عسيرة .
فروجهف - لأبها - حصص - لاسي في آب - على من لاسي عسيرة
في عنها . فحدثت لإدم - بعد حسن و حسن - فحدثت بن
احمد - ٢١ - ٨١ هـ ٦٢ - ١٠٠ هـ - وهو بن علي بن بن فاصد
من وجه حوية - نسب جعفر - بن سبزو - " حنيفة " نسبة
إلى بني حنيفة . .

وبعد عسيرة كنيسة في لاسي - بن حمزة - عسيرة
فروجهف - التسم - و قد - في - حتى - صون - جعفر
اللائكة - حديث - و قد سبعة - لاسي - لاسي - لاسي
حور - في هذه - عسيرة - شور - " كسر " - عسيرة - عن علي
والحسن والحسين وابن الحنفية - :

لأب - لاسي - في - فرج -
عسيرة - لاسي - في -
فصحت - سبعة - في -
وسبعة - لاسي - في -
عسيرة - لا - في -
عسيرة - لا - في -

كذلك اعتقد الكيمياء في إمامهم الإحاطة بالأسرار ، من علوم
 التنجيم والمناظر والافاق والأشغال وكانت كيمياء ذلك من هو
 صناعة لإمام ، وضع لهم العلوم في النجوم بحسب رأي النجوم لأركان
 شريعته والعقائد على حيز عظيم وتبسطها ، حيث كانت
 لكيمياء ، ككيفية ، بحسب حمار ، التي بحسب من معبود لتبسط
 ١ ٦٦ هـ ٦٢٢ ٦١١ هـ بقدر من حسن ، وفهمه بوجه
 استمرت سلطتها ستة عشر شهرا .

وكان بحسب كيمياء ، إلى جانب غيره شرقه ، ومهم من كان
 بحسب ، وحيث ، وذلك بحسب بعد من وهم من الشرق الفرس
 التي بادت منذ قرون^(١) ..



مرجع

المجلد والشهر ستاني طبعة لقااهرة سنة ١٩٦٤م

كتاب تكملة في تاريخ مصر = جزء ١ = جزء ١ = ٩٩ م

الباطنية مصطلح عام يستعمل في اصطلاح بعض علماء
يطلق على عدد من الفرق الإسلامية غير الإسلامية التي
سمي بها في قصة "التأويل" عند حمزة الأندلسي. وقد ذهب فيها
مذهب لغيره ومذهب غيره وإصلاحه.

في "التأويل" في مصطلح عربية هو كما يشهد أبو القاسم
بن رشد ٥٢٠ ٥٩٥ هـ ١١٢٦ ١١٩٨ م "حاشية دلالة
اللفظ من دلالة خفية" هي دلالة على ما من غير أن يحل
ذلك بعدة من العرب في حاشية.

وهو "بعض معنى" وبه قصد قد حاشى به كل مذهب
الفكر الإسلامي، مع خلاف في الإكراهية والاعتقادية
بعضها خفية، وبها بعض هو غير مخصوص، بل لا يسمو مع
مقاصد الشرعية أو كمال الاعتقادية، حاشى في "التأويل"
في حاشية - لا يسمو مع دلالة خفية بل دلالة على ما
وبعد العرفي ٤٥٠ ٥٥٥ هـ ١٠٥٨ ١١١١ م عن تأويل
في "ما من فرق من أهل الإسلام لا وهو معتبر فيه".

كان باطنية قد سمر في شرق معتدلة في موقف من
التأويل، عند ما يحسن صوره "بعض" في "حاشية" الباطنية
- ولأصل أدب معتدلة وإصلاحه "بعض" في "حاشية" الباطنية

باطل، ولكن تسمى دونه. ومن ثم فهم لا يغشون عند الصهر
 أي صهر. ولا سحرورة، أي سطر. ولا غشون عند التبرين
 كل تسمى. ولا سحرورة، أي سطر. وهو يعطون رب في
 عقائد وأعداد ومعاملات في سحر. وسحر في
 حد عام عيب وعنه شهادته فصلا عن الإسراء والمعاد
 فيما دعوته أسير. ومورا لحرود. ولا عدد.

دلت هو الإصاحم لشرق الخاصة، أي تعددت بسبب
 شعب طرق تسمى بمهر. هذا لغو في تارة. ولأسد بآخر
 كثيرة. وهذا هو معار من سحر. بسبب هذه تسمية، هو،
 في طر سحر للإسلامة. وفي سحر غير الإسلام.

وفي لإطار للإسلامي حد تفاوت بين، سحر في بعد نقص
 الخاصة. وإن كان يستقيم بـ مقول. خاصة بحاجته، عند
 مقارنه، مقول. بـ الفرق وأحداث خاصة في الإسلام هي

لأسماء عينية وهو فرقة من سبعة الإمامية سبوا عن الإمامية
 لاسي عشره عدهم وقع اختلاف على من كان الإمام بعد جعفر
 الصادق ٨٠ ١٤٨ هـ ٦٩٩ ٧٤١ هـ بعد لاس عشره به موسى
 الكاظم ١٢٨ ١٨٣ هـ ١٤٥ ١٩٩ هـ بعد لاس عشره به
 اسماعيل بن جعفر الصادق ١٤٣ هـ ١٦٠ هـ

ويشعر تفرعت للإسماء عينية فحصلت منه هب كـ ما جمعه
 صبه. حصلت للإسلام منه هب خصوصية لاس عشره بعد به
 ولأهل طوبه حديثه وكثير من الإسراء

٢ الصرامطة وهم من أبرز قبائل الاستيعابية بـطانية -
وسميتهم بأقرب حظة قد أتت من اسم أحد دعائهم - حمدان
قرمط ويسمون نصب السعوية ، لا اعتقادهم بأن ذو
الإمامة السعوية ، كما أن يدبر العالم النفس موطئ سكو كـ
السعة - [انظر مادة القرامطة] -

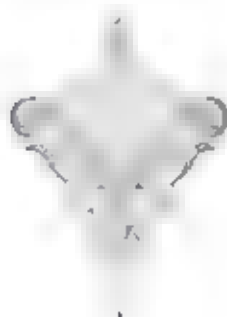
٣ بدور سنة إلى مؤسس فرقته محمد بن سماعة
المرري ٤١١ هـ ١٠٢٠ م وهم يعتقدون أن خليفة انقاصم
حكمهم بأمر الله ٣٧٥ - ٤١١ هـ ٩٨٥ - ١٠٢١ هـ
الذي حل فيه اللاهوت ويسمون أنفسهم «ابو حدين»^١

٤ البصيرية سنة إلى داعيهم محمد بن بصير ٢٥٩ هـ
٨٧٣ م وهم يعتقدون أن الإمام علي بن أبي طالب حدث
لاهوتيا حل فيه .

٥ النابية والمهديّة بنى نسبها السيد علي محمد بشير بن
١٢٣٦ ١٢٦٦ هـ ١٨٢١ ١٨٥٠ م الذي ادعى أنه ابن العمدة
بـحقيقته لإمامة ، وسمى نفسه به سنة ١٢٩٠ هـ ١٨٤٤ م
وعن النابية بوند جديدة ، بنى نسبها مير حسن علي نوري
١٢٣٢ ١٣١٩ هـ ١٨١١ ١٨٩٢ م وسمى نفسه به سنة ١٢٩٠ هـ ١٨٤٤ م^١

وجميع هذه الفرق بـطانية ، إلا عرفيا في الشؤون فـدهر السـر
وعليه في شعبها لأنهم بـنسب وذاك بـح سياسي مـبـوـه
لعدائهم بـوحد لأمة ، ويعادون كثير منها مع أعداء لأمة من غير
والصديقيين ولا استعداد عرسى خـدـيث

٦ سلكه سنة فاشد ثوبها ملك حرمي ٢٢٣١ هـ ٨٣٨ م ،
 الذي حبرج على يد دولة العباسية في خلافة معتصم العباسي
 [٢١٨ ٢٢٧ هـ ٨٣٣ ٨٤٢ م] من بعض حسان بالحسين
 'نرسجان' و سلكيه شرفه بصبه من فرق مبركة وهو مذهب
 من مذهب افراس خدعه و'المواشعة' ولا من فرق الاسلام
 ملك هي 'نرسقان' وقصائل افسار افسان تفرقة بها من
 وصور و'مساب' اعبو و'حسبها' صار لاعمد و'سلس'
 والسويل و'حاصل' و'سلس' و'سلس'



١١٠ مراجع

[مذهب الاسلامي] الدكتور عبد الرحمن بدوي طبعه ١٠٠٠ سنة ١٩٣٠ م
 [دائرة المعارف الإسلامية] الطبعة العربية ١٠٠٠٠ سنة ١٩٦٠ م

الإسماعيلية

هم شيعة خاصة، الذين عانوا في الشؤون على نحو ما نذكر في
قواعد العروة ولا منطق الشريعة كما جعده في عدة مظنة، وليس
صرويه وسميه، فيمكن طاهر عنه هو، ولكن سرير تأويل،
يعملون حيث في انعقدت وانعقدت وانعقدت وانعقدت، في التأويل
وسميت، في أحبار عالم عيب وحالهم شهادة، مع الإعراف فيما
سموه ودعوه سرير وصور بالأسماء والحروف والأعد.

وفي عقائد الإسماعيلية شرح لمصلحة سورة وحاصه
لأقلامه حذرة تحسنته لإسراي العنونة بالإسلام

وقد بدأت لإسماعيلية في صورة شتى عن شيعة الإمامية،
عند قائم بن الإمام عبد جعفر الصادق ٨٠ ١٤١ هـ ٦٩٩ ٧٤١ م
هو بن لاكر، سماه علي ١٤٣ هـ ٨٦٠ م، ومن موسى الكاظم ١٢٨
١٨٣ هـ ١٤٥ ١٩٩ م، ومن لإسماعيلية شريعة سبقت
عنده، عكس عليها سمى، فتمرد في بعض هذه، فسمي بعد
الفرقة والدرو، والنصيرية، والناحية، والشيعة، وشيعة

ولا يرون جهة وجهه في هذه، مستقيمة من مسير في بعض الغربي
والعالم الإسلامي^(١).

^(١) مراجع

مذهب الإسلام، مكتوبه على يد، صفة ١٠٠ سنة ١٢٣٠ م.

[كتاب اصطلاحات العقود] للتهانوي، طبعه الهند سنة ١٨٩٢ م

لغرامطة و حده من هم وأحضر وأشهر الفرق ساطية
 لإسماعيلة شيعية وأحد حاء هاء لاسه من سم و حده من
 شهر دغنها حمد من فرمض أو فرمضوه مدن كان من لأساط
 في سواد - أريف - العراق .

ومن أسماء هذه الفرقه ذات أصلات بعقائدهم سم
 «السبعة» بسمة أبي أعده سبعة ذلك أن من حداثهم

● أن يرسل سبع دم . ويوح . و زهير . وموسى . وعيسى .
 ومحمد . ومحمد أماني وهو محمد بن سماعيل بن جعفر
 الصادق -

● وأن لائمة بعد محمد ، سبع علي بن أبي طالب
 وهو إمام رسول - وأحمد ، وحسن ، وعلي بن حسين ، ومحمد
 بن علي ، وجعفر بن محمد ، ومحمد بن سماعيل بن جعفر
 وهو إمام الثاني ، وهو رسول - وهؤلاء رسل أئمة

● وأن السبي ، بعد غضب عنه ترسانة في حياته .
 وتغلب أبي إمام علي بن أبي طالب ، في يوم «عدير حيه» .
 عديف ، وهو عائد من حجة مدح بسمة ١٠ هـ من
 كنت مولاد فعسى مولاداً فخرج يمشي من ترسانة «سيرة» .
 وأصبح تابعا لعلي ، ومحجوجا به .

● وأن من كل شئ من رسول الأئمة المنتهية سبعة أئمة
 يضمنون التبرعة ، وبهم تُمدن ، وهم إمام يؤدى عن الله وحجة
 يؤدى عن هذا الإمام ، ويُحْمَلُ عليه ، ويُخْتَصَمُ منه ، وفي قصة أن
 ذلك الذي يضمن عنه ، أي : حجة من حجة الله تعالى .
 هم : حجة الدعوى لأكثر ، وهو يرفع درجات المؤمنين ، وقد عي
 مشهور الذي تأخذ العهود على الناس من أمور مصادف فيديهم
 في دمه للإمام ، ويشتج بهم باب عنه ، ويعرفه ، ويكتب ، قد
 تعهدت درجاته في الدين ، كمن يؤدب في الدعوة ، من في
 لا احتجاج على الناس ، فهو يحتج ويُعَلِّمُ إلى الداعي ، ومؤمن
 تسعة ، أي : سبع مدعى ، وهو الذي أخذ عليه العهد من وثق
 بالعهد ودخل في دمه وحزبه - ..

● وأن سبعة صراحة سبعة حاتم ممدن سبع عشرة
 محمد بن سماعيل بن جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن
 في نوابهم - لإباحة سمحاً ، جميع ما حدث في يد
 وأن تولى فيه نفاذ ، وكلاً منها رعداً حيث سمع ، لبقرة
 على محمد بن سماعيل وأبيه إسماعيل وثوب
 ولا تغرب هذه الشجرة ، الشجرة - أي : موسى بكاه من
 جعفر الصادق ، ومن دعى الإمامة من بعده ، فسمي محمد بن
 إسماعيل ، عندهم ، هو حاتم النبيين .

● وأن جميع ما فرض الله على عباده ، وما فرض الله على
 بهم بها طهروا من ، وأن جميع ما ظهر في ثمن مصرورة

وَسَبَّ إِلَيْهِمْ بِأَحَدٍ لَّأَشْمَرَةٍ هِيَ أَسْبَعُ . كَمَا هُوَ حَالٌ فِي
الْأَمْوَالِ . وَمِنْ شَعْرِ مَسْجُودٍ إِلَيْهِمْ . وَبَدَى لَهُمْ عَنِ بَرْعِهِ جَادَةٌ
وَبُظْرَةٌ مَادِيَّةٌ ، قَوْلُ أَحَدٍ شَعْرَاتِهِمْ :

يَوْمَ عَمِيَ بَرْتُ الصَّلَاةِ حَسْبِي قَسَبَ عَمِيَ طَرِيقًا سَاعِدِي
فَوَيْدَهُ لَا حَسْبَ لَهُ مُغْتَابُ بَصِيغِي بِي حَسْبُ حَسْبِ السَّائِلِ
أَنْ تُصْبِي ' بِنِ عَمِي عَصِيرُ ' دُنْ حَسْبِي وَحَسْبِي وَصَاهُو '
'صْبِي وَلَا تُقْرِمْ ، رَحِمَ بَحْدِي عَمِي عَمِي ' سَبِي عَمِي '
بَنِي ، بَنِي بَنِي وَصَحْبُهُ 'صْبِي بَدَلِ لَاحِ فِي حَبِّ بَرْدِ '
كَمَا كَانَتْ بَعْدَهُ سَبَاسِي . فِي دُرُجِهِ . قَرَّبَ بِي سَطْرَهُ

جَمْعِيَّةٌ ، رَحِمَهُ قَبْرُ مَدِينِهِمْ عَمِي ، حَسْبُهُ دُنْ ، تَدْنِي
وَالْتَعْيِينَ لِلْإِمَامِ الْمُعْصُومِ .

وَكُلُّ الْقَرْمِضَةِ بِنِ رَحْوِي فِي الدَّعْوَةِ سِي مَدِينِهِمْ دُنِي لَا بَدَلُ ،
بِمَدِينَتِي عَمِي عَمِي رَحْمَتُهُمْ فَصَاةُ

' مَرْمِةٌ لَرَوْ ' وَفِيهَا سَبْعُ مَرْمِةٍ حَالٌ مَدِينَةٍ هَلْ هِيَ قَدِ
لِلدَّعْوَةِ أَوْ لَا ؟ ..

بِ مَرْمِةٍ نَشَأَتْ وَفِيهَا بِسَمْعِيَّةٍ مَدِينَتَانِ مِنْ بَنِي هَوَ
وَصَعْدُهُ ، مِنْ بَرْدِ وَ حَلَاةُ وَ عَمِي

ح مَرْمِةٌ لَنَشَأَتْ فِي رَكَابِ شَرِيعة

ب مَرْمِةٌ لَنَشَأَتْ وَفِيهَا بِسَمْعِيَّةٌ مَدِينَتَانِ مِنْ بَنِي هَوَ
مَدِينَتُهُمْ حَسْبِي بَرْدِ مَدِينَتُهُ فِي مَدِينَةٍ

هـ - ومدرسة الشافعية وفيها يهدون تقديمي نسيم مدعو
 بها ، وتكون مقصده إلى ساحل ندى تقصونه ثم بعد
 و ومدرسة حنبل وهو لا يفتن إلى سلفه لا حنبل
 والتكاليف البذنة عن المدعو ..

مدرسة شافعية عن الاعتقاد بدسة ، وفيها يكون لإحده
 لكافة مدات ، وحاشا على سعة لها ، وتؤجل سائر السريخ
 وفي بعض مدارس ن مريد الدعوة عندهم سبع لا سبع
 ومن مثله يؤجل سريخ عندهم يؤجل ، صفة نصلا
 مؤلاه الإمام ، وورد نسيم لأحد عن سرف عند عهده
 الإمام الذي هو خجة ، وتؤجل صلاة سنة صلي في
 نرسون ، وتؤجل لأحسان في السوف بقية شيء من نسيم
 إلى من من تأهل له ، وواقصد ، وتؤجل غسل بحدود
 العهد ، وتؤجل تركه تركية بفس عن صريق معرفة ، هم
 عنه من مذهب ، وتؤجل الكعبة نسيم ، وتؤجل الساب
 بالإمام على من نبي صائب ، وتؤجل صفة نسيم .. والمروءة
 بالإمام على ، وسبب الإمام ، ونسبه حاجته مدحو
 لدعوهم ، ووصف سبب سعة مؤلا ، ثمته سعة
 وتؤجل حده بركة لأندى من شكك في ويا نسيم لأندى
 عرونة تكاليف الح الح

(١١) مراجع

- ١٠٢ في صفة حار القوم بحدود صفة بها سنة ١٩٢٢ هـ
- مذهب الإسلام في حدود سنة ١٩٢٣ هـ
- الإسلام في حدود سنة ١٩٢٤ هـ

إخوان الصفا

هم جماعة «إخوان الصفاء وحلّال القلوب» جماعة سرية
 شيعية، إسماعيلية، ماضية، ذات توجه فكري تنفصلي،
 جمعت في برعيتها من الإسلام في صورته التي تأوّهها ومن
 حكمته بيوت ونسب و«يهود» وقد أخذوا من حكمته بيوت
 مثل لأفلاطونية، وأرسطو عقلاية، مثل لأرسطية، مثل عو
 السر لبدن من قبلاد وأفلاطون ٤٢٦ ٣٤٧ ق م
 نسب عرفهم الخاص من رستم ٣٨٤ ٢٢٢ ق م
 ونسبهم «البيضي» و«الصدوي» العام عن يد رستم النعل.
 فالتس، فالددة، فعدم التصانع، ولأحسان، ولأفلاطونية، فالتس
 ثم معاد والسر وحبوب، فلهذه النظرية في شقيص سرية في
 نسبوهم بوجوه وعلاقة من يكونه

وسم بقف نزعهم متاعسة عند حدود الإسلام بعد
 تأويله فلسفته بيوت ونسب و«يهود» وقد صممت هذه سرية
 إلى توحيده لا ياب كدست، حتى حقق مع فلسفتهم

وقد «صيرت» هذه جماعة أول ما صيرت في «نفسرة» في
 النصف الثاني من ثوب ربع «يحيى» وعرف بوجوهها من
 علمها خمسة بوسلف محمد بن بشر نفسي منهم
 بنفسي وأبو حسن علي بن هرون الرخاسي وأبو حب

محمد بن أحمد نهر خورزي، وأبو حسن عيسى، ١٠١٠ هـ
رفاعة .-

وكان أبو حسن سوحدي ٤٠١ هـ ١٠١٠ هـ، تفرغ لمذهبهم، من
طريق زيد بن ربيعة، لحقل عنه سبب فمذهبهم بهذه جملة.
وتحقيقهم هذه بوجهه، بأن بريعة قد ذهبوا إليها،
وحسبوا بالصلالات، ولا حسبوا إلى عسكها وظهورها، لا
باعتبارها. وأبو حنيفة بالحكمة لا اعتد به وبصلحه
لاحتجاده، ومنى بصلته أنفسهم لا بجهده بوسيلة
والشريعة العربية فقد حصل كتاب

فاعتد به، عندهم، حنيفة بالحكمة لا اعتد به، بصلحه
الاحتجاده. ومعنى هذا أنها تدل على عن زيد بن

ويؤكد هذا مذهب عقولهم المتبعة على الشريعة، على نحو
لدى جعلها على عن الشريعة، فاعتد به حسب مرضى،
واعتد به حسب الأصحاء، والأعيان بصلو مرضى حتى لا يروى
مرضهم، وحتى يروى مرضى بأعدائه فقط، وما يتلوا منه فيهم
يحفظون الصلحة على أصحاحها. لا يغير بهم مرضى أصلاً، من
مدر مرضى ومن ما ير "الحديث" فرش تدهر وأمر مكسوف "

وقد أوردت هذه جملة فلسفتها في "الرسالة" لآلهم
والخمس، رسائل، خورن، خمسة، على عددهم لمرضى
والمصطفى، ونعوم صبيحة، وعنه نفس، وما بعد خمسة

وتصوف وانحجم واستحوح

أما مضميهم السرى ، فكنت فيه مع مراتب

١ مدرسة دوى الصانع وهم سبب تدريس من خمسة عشره ، وللمعيزون نصفه جوهر من ، وجوه شتى وسرعة البصيرة ويسمونهم " لإخوان لأبرار ورحمة "

٢ ومدرسة رؤساء دوى سبب وهم تدريس من ثلثين الثلاثين ، وعرفوا بحكمة وعمل ، ويسمونهم " لإخوان لأحبال والفضلاء " ..

٣ ومدرسة منوكدون السلفان ويكون من تدريس من أربعين ، وعرفوا بشده على حفظ ما موسى - الثمانيون لأعلى ويسمونهم " لإخوان محضلاء الكرم "

٤ ومدرسة عبد سى مدغم جميع على مدغم ، ويكون من تدريس نحو سبب خمس من ، وهم تدريس شمسو لأنكاه بضمير التثنية ، وسميهم حتى عبد ، ويوقوف على إخوان لأحرار

ولقد تركت ، إخوان نصف تدريس فى قريه وحركت مدرسة ويسمونهم كثيره ، من مثل حساسين ، وأبرار

مراجع

١ - لى ، جوه الصفا طبعة بيروت سنة ١٩٥٧ م

بعد تأسيس دولة الأموية ٤١ ١٢٢ هـ ٦٦١ م ٦٥٠ م
 أصبحت شيعته من أتباع علي بن أبي طالب في صفوف
 المعارضة، التي عرفت من عند الأصفياء باسمون نشي،
 الكثير منهم كان عباسيين وقد عرف من عند مصنف ٥١
 ق هـ ٣٢ هـ ٥١٣ - ٦٥٣ م صموج بعض في خلافه، ولا
 وجود صهر في دعوات الإمامة ومهمته ونو نه على عهد
 الأمويين من بعض أعلام بيت العباسي ومهمته نو
 العباس السفيح ١٠٤١ - ١٣٦ هـ ١٢٢ ١٧٥٤ م ونو جعفر
 انصور ٩٥ ١٥٨ هـ ١١٤ - ١٧٥ م قد ايف أثناء صغر
 أمور الدولة الأموية - فوحر عهدا للإمام جعفر - هو النفس ركبه .
 محمد بن عبد الله بن الحسن ٩٣ ١٤٥ هـ ١١٢ ١٦٢ م في
 مؤخر بني عبد الله العباسية تمكنه مصر في من يكون دلاسي
 أمية في حكم المسلمين ..

بعد كانت معارضة ابن أبي طالب، وهي تجمع سعة معارضة لا
 تحدهم مع الإمام مرشح، وهي كانت تدعو بسعة الرضى من
 محمد ١٩ - وهو كان يسعون بعموم شخص الإمام في
 بعدد سبعة سيرة، غير، هو آفة من بني عبد الله - عتد
 بعد مؤخر مكة كانت السعة ألعدي - ستمت أنه ثورة خلف يمد

عنون سنة ١٢٢ هـ سنة ١٤٠ م هو . د من علي ١٩ ١٢٢ هـ
٦٩٨ ٧٤٠ م] .

مكرر خمسة له عود اربعة عند سبيل مستعلا لا عكسها من
سنة عنون . سنة عهد محمد بن علي بن عبد الله بن عباس
٦٢ ١٢٥ هـ ٦١١ ١٤٣ م . من سنة في " خمسة "
من سنة وعنده ما قرب من عهد ناصر بن محمد
مدونة سنة (عنده عكسها من سنة ١٠٠ هـ سنة ١١١ م
وكان له دكة وبيتا بحدود خمس من سبعة في سنة
وعنه سنة ١٢١ هـ سنة ١٣١ م . أصبح محمد بن علي له
الإمام حسن بنهاست . ميمور كدست حسن سنة
١٢٥ هـ سنة ٧٤٣ م .

وكان محمد بن علي له . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م
١٠١٠ - ١٤٩ م . وأبو محمد . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م
وكانه موسى . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م . سنة ١٢١ هـ
وكانه مدونة عكسها من كرون علي . سنة ١٢١ هـ
عرونتها من . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م . سنة ١٢١ هـ
سنة . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م
كان حسن الإمام . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م . سنة ١٢١ هـ
العناصر . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م
مدونة سنة . علي . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م

قدما . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م . سنة ١٢١ هـ ١٢١ م
١٠٣

١٢٦ ١٣٢ هـ ١٤٤ م ١٦٥١ م وازداد نشاطه في عبادة العباسية
 وبيع مروان حشر بامامها إبراهيم ، فخلص نفسه وسجنه في حبر ،
 في سنة في سجنه سنة ١٣١ هـ سنة ٧٤٩ م أن قتل عام
 وحده من سقوطه في ثورة ، ثم توجه حشر بن ثوب الي
 اشتعلت في كثير من أقاليمها .

وبعد مقتل الإمام إبراهيم عقد مؤتمر بعد صيد ، ليكنه ، من
 بيع نفسه تركه . محمد بن عبد الله - حشر وهو عدوي
 لكن السار حراساني في الثورة بقيادة بني مسلم حراساني
 كما عباسي اليهودي والاكهده . سحر ساحبه سعدي من
 انتوجه عربي في الثورة ، اي عمدة عدويون وكن مع بني
 مسلم في قيادة حشوش الثورة في عرس هو في سنة خلاف
 حشر بن سمدان بعد بر ١٣٢ هـ ١٦٥٠ م وكن يثب في
 حركة الثورة ، ابو ر محمد علي حشر كن يثب في مسلم
 حراساني به «أهين آل محمد» ..

فازد الشار حراساني ، ذو ساحه شعوي وادي كن بعد
 في موقف من القروية وصلة الإمام عباسي برهم بن
 محمد ، موجهه لأبي مسلم وحي ثوب وكن سقعت لا
 تدع حشر سار أحد تكلم بعمره لا وفقه في فعله وعملت
 نصر ، فيهم عدو غريب به ، في حشر هم ، ولا يدع علي
 لأرض منهم ديارا ؟! ..

ازداد ، كتب شعوي خلاص من ساعد علي فعدو

كما سلمه خلال وثقو ثقتهم وراء نزع العباسي، المستعبد
 نفس بركيه، وعقد من سعة بحالته التي عامر بسبح
 ومنه ستمر سقود شعوبى على موته على سيرة ودسويده صاهر
 حتى بعد قبل منصور الذي عينه اخراستى سنة ١٣٦ هـ سنة
 ١٥٥ م. ومن سر هذه الدولة ودعوتها من منصور سب
 «خراساني معوي» بلا سكة برامكة ١١١ هـ ١٠٣ م على
 عهد هارون الرشيد ١١٠ ١٩٣ هـ ١١٠ ١٠٩ م. بعد
 ذلك فتح لبس على العربى، من كان مقبرة من قود الفكرية
 ولا اجتماعية وساسية قرر تشره في عهد سب ١٩١
 ٢١٨ هـ ٨١٣ م ١٣٣ م ومقتضه ٢١١ ٢٢١ هـ ١٣٣ ٨٤٢
 ولوث ٢٢١ - ٢٣٢ هـ ١٤٢ ١٤٦ م بر سب على
 الدولة العباسية ودعوتها ..

ومنه صلت الدعوة العباسية في كل روحا - روحه حصر
 لأشواق عربى، من ثل في سقود ايرتبه، في بربا حتى
 شكت عصا مدعه، وتمكك من اقامة رؤسها حنة من
 سقطة العباسيين حتى شه اخذت هـ لاسقار في
 الهاشميين لأشواق عباسي - بعدى بشدة في صفوف
 اميرله «المعيرة مصره مدعه هو لبس رؤسها
 ودعوتها سب وقت المعيرة بعد : خلدور مع بعدى
 وربهين

(١) مراجع

- [الإسلام وطفة الحكيم المذكور/ محمده عمارة سنة ١٩٤٤ م
- وكتاب التمدد بسلامة في سنة ١٩٥٥ م



من عروق الدائمة مدعة وسما في دعائها
عند الله، محبة - كما في عروق بر حمة محزون
السجستاني - [٢٥٥ هـ ٨٦٩ م].

والكرمة فرع من بر حمة - ونه في لاس ب حمة
به هو (فر) - فطير - لاس ب حمة - وسما في حمة
في مدحهم - مؤمن على حقيقته لاس ب حمة وسما في
باللسان، ولا عبدة بالكفر القلي . .

والكفر - عند الكرمية - هو حمة لاس ب حمة
في سمية مدح فطير بر حمة في حمة القادر - مكلف في
اللسان، وسما بر حمة في حمة لاس ب حمة - وسما في مؤمن في لاس
حقته، ومستحق لاس ب حمة في لاس
وهم يسون حمة لاس ب حمة على حمة حمة "فسيحة
ومجسمة".

وفي حمة فطير - لاس ب حمة بر حمة لاس
فسيحة مع فطير - وسما في سمية لاس ب حمة
وسما في حمة فطير - وسما في لاس ب حمة - لاس ب حمة
ب حمة على في عروق ومعززة في حمة

ولقد انقسمت الكرامية إلى فرق بلغ عددها اثنتى عشرة ، من أهمها العدنية ، وسوسة ، وزريبيد ، والإسحاقية ، والنوحية ، والهيصمية - نسبة إلى دعائها

الثنوية

مذهب فارسي قديم ، يذهب في تفسير عالمه إلى شيء عند من
متقدمين وبين قدماء ، هم شعور والظلمة فنور هو له خير
والظلمة إله الأشور . .

والثنوية فرق كثيرة ، تجمع في اعتقاد سدأش الأريين النور
والظلمة إلهي خير وشر ، وحسن في قروح وبخاصة ومن
أشهر فرقهم "الديانة" أتباع ماسي بن كيك حكيم ٢١٥ ٢١٦ م -
الذي ظهر في عهد سابور بن كسرى ٢٤١ ٢٧٢ م وفيه يهرع من
هم من سابور وكانت ديونته مزيج من كوسية والفرسية وله
كتاب "الأسرار" ، له عدة مؤلفات من جهة النساء

ومن الثنوية مزدكية أتباع مزدك الذي ظهر في من فارس
٤٨٨ ٥٣١ م وقد كسرت بنو ساسان ٥٣١ ٥٦٩ م وقد
سعه قداما لكن بعدة شروطين فيه نفي مذهبهم وإحصاء دعوتهم
إلى مشاعية الأموال والنساء . .

ومن فرق ثنوية عشر مانوية والمزدكية والصابية ،
ومرفيية ، ودهانية ، وصابية ، ومقلاصية
وعنوة من مذهب مخصوصة ، ذات طرفة الفلسفية بين
الغسبات مخصصة عرقية ومن الأريين والفرسية وكوسية
بوجه خاص (١) .

مرجع

معي في باب الـ... العبد ح... قصاصه عند حسن حمد محمد بن... سنة ١٠٨

فرقة من فرق مدينتي الواقعة بالجند ، عرفها مستعمرون عند وصول الإسلام إلى شبه جزيرة همدان ، وهم سكروا سموت ورسالات ، وبرعمون في الأساء هم الذين فرقوا الشريعة بين فرق مسخرة وفي بعض وصف كسائيا هو مذبوب دهر يوب ، سكروا أن يكون للمعارف وسائل عمر حبوس الخمس ، فقد قادهم ذلك في بكر وجوده لا تد كحوس

وقد ندرت من سمعية "سد" ومن صوتك من علماء الإسلام منطورت في بعض من الأدب ، نفسية ، كاد سحر من سمعية في بعض من منهم من صد كتماء همدان منطورت ، وخاصة عند كاد فرقتهما الإسلامي من علماء معتزلة ، الذين ستخدموا العقل وبرهنية في مصادره ، وسلك على عكس علماء "أهل الحديث" ، الذين كادو يحكمون بصرح لا يؤمن السمنة بحجتها^(١)

(١) مراجع

- ١- كتاب صليحيات حبوس همدان : طبعة همدان سنة ١٩٩١ م
٢- كتاب الفكر الإسلامي : طبعة مجمع علماء - بيروت سنة ١٩٩٠ م

هم من جعلوا لأسباب مركبة في تصفيتها فبعد شكل
دني ومشتق وكما في التفسيرات ، يمكن أن نذكر وجود خالق
مبني لهذه الأسباب ونسبها فهو يرجعوا إلى لأسباب
وغيرها وحركتها في تصفيتها ذاتها ، وتكون في سبب حياة
الأولى " قد يحقق دينا وتصفيتها دون فعل خالق مشارك
للتبيعة ووراءها .

وفي مقادير تصفيتها ، وعلى التخصيص منهم ، يتناولون سببي
لأسباب من تصفيتها فيها ، وإرجاع كل لأسباب والمسببات
إلى الذات الإلهية وحدها .

ومن هذين تذهبين يوسف الإسلام ، الذي يرى التصفيتها دينا
مخوفة به ، سبحانه وتعالى بل إلى مصطلح " خبيثة " في حربه
مردف مصطلح " تصفيتها " ويرى - للإسلام - أن خالق التصفيتها
قد خلق فيها أسبابا وقد بين في علمه مسبباتها . ولا يدين ولا يجوز عمل
هذه لأسباب إلا بمرئ خبير سبحانه وتعالى . - جلاله في
" حري معناه " وهذا يذهب جمع للإسلام إلى " الصانع " ومن
" البوحية " خالق التصفيتها وقد فيها من قوى وأسباب

وتعبر عن يذهب للإسلامي الذي يوسف من علمه مدني وعمو
دعوى يقول أبو عمرو عثمان بن بحر حاشه ١٦٣ ٢٥٥٠ هـ



"الوهابية" مصطلح لا يصح - فهو كلمة مدغودة على
 -عقوبتها- ومعناها كلمة مشهور - محمد حبيب الله
 شتيا سنيها في - عنها وسيحي محمد - عبد - ١١١٥
 ١٢٠٦ هـ - ١٧٠٣ - ١٧٩٢ م .

في القرن الثاني عشر الهجري - من عشر ميلاد - وبه
 وشا محمد بن عبد الوهاب - في مكة - من شبه خرمه عربية
 وكاتب أسرته في مرة باستقيا ، المدير احمد عليه علوم - من -
 قبل - ما يسريه فيها على بني عبد - مكة وبه

وكاتب رتبة مكة ، من ثعلب عليه ساجدة حكر ، وحسوبة
 لثقله ، حصص - كغيرها من - نداء حبه خرمه عربية ساقط
 بدوة العثمانيه ، وسيد فيها حكره في - من - مكة
 وهي - حبيب في - لا عسرة في - مكة في
 شعائر الاسلام وعبارته - من - حركات شعيب
 القصة - شبه عسرة - وحيد الاسلامي من حد كسر ، ووضح
 اعمه - حكره - وسيد سقعة في - من - حكره
 إلى الوسائط - حكره - حكره عبد - حكره

وبه - من عبد حكره - وعبره صورة "اسلام عسرة"
 على حكره "اسلام عسرة" - وحيد الاسلام - لاور اسلام

النسب في صحيح العربية ، فثبت أن جهده بتجديده وتصحيح
 عمده ليس بغيره ، فثبت أن جهده أسمى الأول الإمام أحمد بن حنبل
 ١٦٤١ ٢٤١ هـ ١٨١ ٨٥٥ م ومن أي بعد من ثمه هـ لأخيه ،
 الذي مثل في سبب التكرية ، مبدع في وقوف عند خصوص ،
 وحده من مؤلف ، فثبت من أثره بعد الغنى ، محقق سائر
 بالنصوص ، فثبت من مؤلف تكملة بحقيقة لأخيه
 ومثبت بصورة الإسلام ، فثبت من مؤلف سبب حبه حبه
 قبل عصر موقوف ، فثبت من مؤلف حبه حبه

وفتح كتابه بفتح الحاء ، المستطعة ، كسر الهمزة بالإسلام
 السبب في سبب فثبت من مؤلف خصوص تكملة الإحسان على
 علامات سببه ، سبب سببه ، كسر تكملة تصحيح
 معتقده وبصورته ، فثبت من مؤلف الإحسان تصحيح
 وسببه ، فثبت من مؤلف علامته تكملة أو تحسينه ،
 وما أثبت من "فما" ، رأى في مؤلف

فثبت من مؤلف من مؤلف من مؤلف ، وفكر
 الأئمة أحمد بن حنبل ، وابن سببه ٦٦١ ١٢٨ هـ ١٢٦٣
 ١٢٢٨ م ومن فثبت من مؤلف ٦٩١ ١٥١ هـ ١٢٩٢ ١٣٥٠
 مركزا جهده على صلاح "عقده" ونسبه "نصوب" ، تصحيح
 "العقده" ، فثبت من مؤلف ، فثبت من مؤلف ، على سبب
 أنه بالأول ، والصدق ، وسببه وأمره ، فثبت من مؤلف
 شركهم هـ هو عظم من سبب ، فثبت من مؤلف ، فثبت
 صبح أعلام سببه لأخيه ، فثبت من مؤلف ، فثبت من مؤلف

عند ابن عبد الوهاب وحريلاً - التي بدأ فيها دعوته - في
 «العبيية»، فعرض مذهبه على رئيسها عثمان بن أحمد بن معمر،
 الذي استجاب لدعوته. فعقد معه عهد أن يصبر دعوته مع حبه
 لا إله إلا الله. وسحر قوته لافتيلاخ عندئذ بشرت «بميرة»
 مقدس أن تمكنه الله بعد و«حريه»! فسحرت حتى «عبيية»
 وفي مقدمته من عبد الوهاب، بعد أن تصاد لمقامه على مفار
 الأوباء، ولافتلاخ لأسرار ورثة اليمور التي كانت مقدسة لدى
 العامة، تتحدثون بها وسائق بقريتهم برغمهم في سنة رشي!
 وكان في الصحابي يد من حجاب ١٢ هـ ٦٣٣ م. بالسمامة، من
 بن القصاب التي قد من عبد الوهاب علميه هدمها. بعد «أختل
 وردد حتى حين أمير «العبيية» على «أخيه» على هدمها! وبعد سنة
 هذه العمل طوب ناحية السمامة. فحشي عشرين بن معمر على هدم
 ومحمد هدم. فصب إلى من عبد الوهاب معادة مقلدة خوف على حياته.
 فعاد «العبيية» إلى «الدرعة» سنة ١١٥٩ هـ سنة ١٦٥٥ م

وفي «الدرعية» حثف بن عبد الوهاب مع أمه محمد بن
 سعود ١١١٩ هـ ١٧٦٥ م. فساد بدعوته نسبه في وفي
 بخ و«أحمد» ثم أجد بعرص بدعوته على حجاج ست «د»
 خرم و«مسجد» بصرى. في موسم حج و«د»
 و«أختل» يسمعون ويناقضون «أخي» حكمي «بكم» على
 الخلف!

وكان بن عبد الوهاب غوث جهاد، في صغره حيث بن
 سعود فيها حمو كبرلاء». «العراق» ومستوى على الكور

الدينية والعقيدة السلفية لمشاهدتها ومبررها سنة ١٢١٦ هـ سنة
 ١٨٠١ م ودخلوا المدينة مسورة سنة ١٢٢٠ هـ سنة ١٨٠٥ م .
 وأرأوا الغضب والشوهد خاصة تبرر بصحة في مصادر
 شتى وفي لعام الثاني ذهب ابن سعود إلى مكة ، حاج
 ومعه قوات ، فبدا «سريتها» ، وظهر من كتابها من رجال
 دولة العثمانية وهكذا تحت المهادنة بدعوة والسنة
 السيطرة على الحرمين ونجد والحد ، فبدا عهد جديد للدولة
 العثمانية ، وفكرتها المثمرة بدع وحرف

كل عشرين ، بعد أن استقر في موحية بؤبؤ سعود
 محمد علي سنة ١١٨٤ ١٢٦٥ هـ ١١١٠ ١١٨٩ م ، جيش
 مصر من سنة دولة بؤبؤ وأخير عليها عهد حسن
 عيسىها ، سنة في ١٢٣٣ هـ ١٢٣٣ م ، سنة
 سنة ١١١٨ هـ ، بعد سنوات طويلة من القرب وبعد ذلك بدع
 لقرب على صورة بدعوة من عبد الوهاب : «بقيت الوهابية» بدعوة
 سعي في دولة بدعوة ، حتى يسر لها ذلك في عشرين مائة
 والسنة من القرب عيسى من مائة على به عهد بعد مائة
 سعود ١٢٩٣ ١٣٧٣ هـ ١١٧٦ ١٩٥٣ م



قد كتب بؤبؤ ، على حجة «لعمدك والشعير» السنة ،
 حركة محمدية سنية ، تنقلت بالجدد من بؤبؤ «مردى» إلى مصر
 «بدعوة» التي حاضرت لأصل لك «الدعوة» المتمكن من توسع

فكرها وصيانتها تشدده ومتمسكه به وفي هذا الإصرار مسبب أولى
حركات النهضة الإسلامية في عصرنا الحديث

كذلك، مثلاً، على أهمية الخطبة في الدعوة إلى تغيير شخصية
الإسلامية عن فكر بولند هو الذي قدمه وأنشأه
حدث في ذلك يمكن ملاحظته من فكره الشخصي عند
تعالها في ذلك من مصادرها على هذه أهمية مساهمة في نفس
السعة الفكرية، مع أن هذا لا يدع في نفسه شكاً في تصويره

وعلى أهمية السياسة، كانت هذه حركته معاً فيه مدونه
العشوائية، بل بل أنفق في إمكانية تلبية كماله في ذلك
والشهادة، والتي كانت سائدة في ذلك دعوة إسلامية لم
صفتها في ذلك، بل كانت في ذلك بل في ذلك
بموقف السني بالإمام أحمد بن حنبل في ذلك "فكره" (أما
ومن ذلك أولى "عروسة" كرسى "وهابية" بعد بولند على
في الواقع، برفض "تاريخه" حاله في ذلك، بل دعوة إلى خلافه
عربية قرشية...

وهي قد تميزت كصيغة للحركات الحديثة الإسلامية خاصة
بإقامة العلاقة بين الدين والدولة بين الدعوة الإسلامية وفيه
اختراع الذي يخلق منهاج الدعوة الإسلامية "نكها"، حسب من
بذلك السنة التي كانت فيها، وخصوصية المحدثين عند تتي
وذلك، بل كانت في ذلك محمد بن عبد بولند قد حدث
موقف غير ودي من "العقيدة" ومن "الدين" في ذلك خصوصاً
كانت كافيته "الإحسان" على ما تميزه مثلاً مدونة "تسليطه" من

مشكلات ، ومنظره من علامات استفهام ، وميزتها تسعة ،
 التي بدأت بوضع سلسلة أحمد بن حنبل . وقد قصت «عقلاية»
 بسمين «صمن قصصا» عقلاية لليونانية^١ . وحدثت الدهشة .
 محكومة بأوضاع شتى الدولة ، وبمفتاح الموضوعي هو شتى
 السلفية ، فقصت «صمن عامة» كجزء من قصص ديث
 «الصمد العربي» . الذي كان يسجل إلى عامة لإسلام من ديث
 الثغرات التي فتحها لعرب في حدار دولة ب عثمان^{١٩}

لقد كتب محمد بن العفيرة بسميه وحصول في شمس
 سيبويه وصدر في دعيتها بول لأمم محمد عنه ١٢٦٦
 ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ م ١٩٠٥ م . به ١٠٠ نكروا كثير من
 البدع . ونحوها عن سيبويه كثير ، كما أضيف إليه وسس منه ، إلا أنهم
 برون وحول لأحد ما يفهم من عقد بورد ، وسلفيه به ، بدون
 «صفت» بي ما تقتضيه لأصول التي وه غيبها «مدس» وإليها كتب
 الدعوة ولاجلها مسحت أسود ، فله يكونوا لعلهم أوس ، ولا يسب منه
 أحياء؟ . . .»

وبعد هذا الصنيع الذي سبب به أوجهه هو الذي حان دور
 نشرها خارج سبته لمدونة التي شنت فيها

(١) مراجع

مجموعه بوحيد ساء لأمم محمد . عن أداس صفة محبة عنه ١٢٨٠
 دعوه «أجابه» عن الكراء عقب جمعه ١٤٨٥ سنة ١٩٦٤

[سازات الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عمارة جمعة بيروت سنة ١٩٨٥ م



جامعة لإسلامية الدوحة بقطر، عقدت وحضر
وسامتي تحت وسع من مجلس من خمسة إسلامية فاست
بوحدة بينهم عدد واحد منهم من خمسة حرم مع تأسيسه ،
لا يشي وحدها من حيثها من كتاب في الاستعداد
لعرية .. فالمسلمون توحدتهم :

١ انعقاد جامعة واحدة وفي هذا سمير ما هيهم
انكلامية والصوفية ..

٢ وشريعة لا يسهل به حاد وفي هذا سمير ما هيهم
الجمعية في فروع عدا بوعملات

٣ وحصة لإسلامية بوحدة وفي هذا سمير بعداد
والثقيل والأعراف ..

٤ ولأمة التوحدة بمعنى معاني وسامتي وحصة في
بمجلس للإسلام وسامتي وسامتي وحصة في
معين والنحل التي يعيش في عدا للإسلام ، حرم ، ضمنا في
لأمة والرعية وفي هذا وحدة لأمة سمير معقول ذاته وقضاياها
وأقوامها وأحاسيسها ومللها .

٥ ووحدة ر للإسلام وفي هذا سمير لأوصاف وأفانم
والولايات ..

ولا يشي جامعة لإسلامية ، وإن تصرف وحرم وسامتي

تدبر جماعة للإسلامية . هو الذي صار أصبح به هذه
التجديدات . ثم فهو ، بأن تتجسده . في مختلف أنصار
الإسلامية . ومن ثم تحديد سبل خروج منه ، لا بد وأن ينطلق من
لمهاج الإسلامي و مرجعية للإسلامية . فالإسلام عند
لسان هو باعت بيضة . ومهاج تقدم ، بعده يستمر . مرة
أخرى - إلى مكسبهم حصاره إلى سبى واحسنوه بهد
الإسلام .



ولكن وحده شعر جماعة للإسلامية . هو يخف في يوم
من الأيام حسنه تمير سار جماعة الإسلامية إلى "سيد رس"
و "الضمان" و "الذعوت" . مشرب سها "بفروق" . كتب جمعت
بينها "الأشياء والصفات" وذلك عندما انضمت في مقاصد
و جوهري . بها حسن مسلمين بالإسلام . وتمت في مسائل
والسبل والتفاصيل - .

● فصل بـتقديم أن يذكر حركة النهضة . التي سبها بـها
الشيخ محمد بن عبد الوهاب ١١١٥ ١٢٠٦ هـ ١٦١٣
١٧٩٢م كآفة فصل فكري وسنسي تكس أن سادح كتب شعر
"الجمعة الإسلامية في عصره حديث قلند كات النهضة
في الفكر دعوة وحركة ترمي إلى كنهه شهاب للإسلام
والمسلمين . عن طريق طرح كنه "الحج" و "حرفات" إلى الحب في
عقل النهضة . نو بها . تخف عند حدود "الغوة" . و
عدت بها "الدرة" حينئذ في مدارسها وأنضيق

● وكانت حركة سوسنة . التي سبها . بعرب العربي بـها
الشيخ محمد بن علي السوسني ١٢٠٢ ١٢٧٦ هـ ١٧٨١

١٨٥٩م، هي الاعتماد بدهني "في بلاد الشمال الإفريقي"، بعد أن
 أُنشئت في سبيلها مكتبة "بناحية نعلمي حضانة" مكان
 وكندسب لاسمعت عربي، في وجهته من م. ق. ب.
 لسيوسيه التي كسرت عن وهامة طرح حيوية سببها،
 وبوجه لاسمعت عربي، لا م. م. عندية كانت هي
 لأخرى فصلا من فصول جامعة لإسلامية، عند م.
 خلال "الزود" كاسية حانية حسلت بدعوة "في وقع حنة

● وكندسب م. عوده وحركة مبدية، التي سبب بالأسود
 م. م. محمد حميد مبدية، ١٢٠٦ ١٣٠٢ هـ ١٨٤٤
 ١٨٨٥م، كاشفت في تفكير - من كندسب وفي سياسة من
 قصد العرب، ومن دعه تحرير عائلته لإسلام "من عده يني
 فرقة" - كما في مبدية كانت هي لأخرى فصلا من
 فصول جامعة لإسلامية، ملاءمت مع ظروف سودان، وقعة في
 ذلك الأسرّج وبعد حسلت م. عوده "من خلال م. م."
 و «الدولة» لعدة عقود.

● من م. م. الدعوة لإسلامية عيلية حانية، التي كانت من م.
 قذيفها "م. م." ١٢٩٤ ١٣٧٦ هـ ١٩١١ ١٩٥١م في عمل
 هو لأخرى كسب شعير جامعة لإسلامية، وفي ذلك حوز عيلية
 "ب. م. م. جامعة إسلامية حنة صريحة يقسم يني ن. ل. حركي
 مسلم مؤمن محقق "على مبدية أرقه، وحانية م. م.
 ووحده جامعة من "شاع صاحب رسالة الإسلامية مهد
 الواحد الإسلامية روحية مبدية بحسب ل. م. م. م. م.
 لأني عند شاع يني م. م. حنة وخوهر مبدية"

فاحتجى عند الحاجة ، رفيع هذا الشعور . عبود على السلطة
«الروحانية» «الوحادية»

● ومن فضائل جامعة الإسلاميه من دعته ظروف والاستجابات
والإمكانات التي اتركز على العمل السياسي أكثر من الجانب
الديني البحت . وذلك مثل «الحزب الوصي» . الذي قاده
مصطفى كامل سنة ١٢٩١ ١٣٢٦ هـ ١٨١٤ ١٩٠٨ م

وفق . كتب معركته الكبرى هي : إخلاء الاحتلال الإنجليزي عن
مصر . ومن ثم كان تركيزه على « الوطنية المصرية » . وتكون في مصر
الاسماء للجامعة الإسلامية . وبعد عمر عن هذه العلاقة بقوله
« إن نصب استقلال وصح وحرية دارنا » . ولا يتبعه من نظر
إلى وجهة لدولته بمشاة المصرية . فمصر بمصرين . ومحدث
أن نصب هناك حسب عند . كتب يود أن يكون هذه الجامعة « دولة
العهد ، العمومية » . ومن ثم ليس بضيعة أن من نصب مصالحهم
يحتشعون واستاصروا . ونحن إذا علمنا على الإسلام وقواعده
وأوامره ورسانته . وأخذنا من المنهج العربي قولها وبما فيها
بعد أقصى مداها من مجد وعز وسفاد ومقدم رفيع . فمن منسج
لأساء دينه أمر حسبي وشرعي . تركيزه أن ساحر شعوب
الإسلاميه نسبا وحدة . وهذا هو معنى حركة جامعة
الإسلامية .»

فالانتماء لفرعي مصر بمصريين . ولأنى كان محدى
لاحتلال الإنجليز سببا للمركب عليه . قد صحح جزء من
لانتماء الإسلامى الجامع .

● من إن بدعوة وحركة وأشهر لعرية التي قاده أحمد
عيسى سنة ١٢٥٦ ١٣٢٩ هـ ١٨٤١ ١٩١١ م في مصر

١٢٩٩ هـ ١٨٨٢ م. والتي رفعت، هو لأخرى. شعرات
وصلة سم يكن معروف عن لانتما، في تيار جامعة
الإسلامية. فعرى هو صاحب شعبة خلافة من لأوصار
ولأه به للإسلامية. خلافة لستار عثمايى بمرى، الذى
تخصص كل ساكن بحرية فيه. دوى - فصل أو بفصل من
لحجرب، ونص دوى عاء بها ' لاقتصادى ' وهو، نص،
الذى ستمكر فى رسته بى حوى حتى ب ب أن يكون هدف
الثورة العربية، بصداد جامعة الإسلامية من محيط لانتما،
وقد "ب" عذ لاداء هو من ب حوى ب حوى لاسى رى فى
ذلك صاى الإسلام عن بكرة نية :

● على أن أشهر وفحل وعظه لستار ب جامعة الإسلامية،
كان ذلك الذى بمرى من حوى حوى بدى لأفعاى ١٢٥١
١٣١٤ هـ ١٨٣٨ - ١٩٩٦ م. والذى تأسس لشعبى أهى
وحاصه من الصغرة من عماء وعفاء بوز عماء ثم حوى مع
الدوى عثم بيه لستار بى حوى بى جامعة الإسلامية كما عثر
شعبه كل عماء (إسلام) قدم بعت عماء بسم أو فقيبه وعظه .
مع رطبا ، جامعة الإسلامية . ومع بقتل من سمونة بى حوى
بى حوى الإسلامية ، سلكا بقتل بى حوى ، مشكالات الإسلامية
فى سلكها عماء ، دوى بقتل بى حوى بى حوى بى حوى ،
بى حوى هذه لأور بى حوى بى حوى بى حوى

كذلك عثرت دعوة جامعة الإسلامية ، عذ هذا بقتل ، بى حوى
من المميزات : كان فى مقدمتها .

١. لإصباح بدى ، من بقتل عثم بى حوى بى حوى
" بى " و " لأور " بى حوى بى حوى بى حوى بى حوى

العرب لا بد، نسلح سلاح العقل، ذلك، سلاح ندى صمم
للعرب تفوقه في هذا الصراع .

٢ وتحدد الصلات احصائية مع العرب . وتتميز سياسة من
حصارها وعلومه كما تصنع العرب ، يستندون في عصر عيسى
حتى يمكن اشرق من العودة ، في التأثير والعطاء حصاري مرة
أخرى .

٣ والحقيقة على بناء السلطة العثمانية ، ونسبة حوسبة
الإيجانية ، وعمل على تحديد سياساتها ، لا بد من تطبيق لاس
تحياتها شروط خلافة لاسلامية الكامي ، ورا من تطبيق
الضرورات التي جعلها صديق نغزو رئيسي وهو لاسعبد
العربي برحق على دبر لاسلام

ولذلك ، كان لحاجته مع تطبيق مع ندوة عثمانية . ومع
الاستقلال عند حميد بندي ١٢٥٨ - ١٣٣٦ هـ ١٨٤٢ - ١٩١٨ م
في الدعوة بجامعة لاسلامية ، جامعة صاحب هـ سار في
التصدي لاجتذاب لاسعبدية جديدة لتوحيد مستن باله
وفي التجديد بـ لاسلامية ، باعتبار هـ تجديد بـ لاسعبد
والنهوض ، وشروط الانتص على تجديد لاسعبدية و
هـ كان يحاول لافاعي مع حضان عبد حميد لغزو يستهدف
تكملي

- ١ فعليه كبر في عوخته حفر رئيسي لاسعبد عربي
- ٢ وإصلاح الدستور بقاء حكمه وفسفته في ندوة
- ٣ وتضهير حظه الدولة القادمية من احديه والعجزة والتامد
- ٤ وسعبد بالامر كريمة في حرج فرض سمود لادهر

لخصائص العمومية والإمكانات الواسعة والندرة في علاقات
قضايا الدولة وولائها «المركبة» الفريدة لخصائص الدراسة
لأنهم «بولاب» وحشي يعلق لأبواب أمام دعووات التسريح
والتشردم باسم القوميات والمذاهب والميل المختلفة

٥ وتعرّيب «الدولة» لتصبح الدولة الإسلامية واحدة بسبب
الإسلام والقرآن ..

٦ وتحريز ترويات العجم الإسلامي من تهيب وسعالات الشركاء
لاستعمارهم «فعمدة جامعة الإسلامية لاقتصادنة» هي تروية
مستعملة مستعملة، وثمرايات انتحارة والصناعة في جميع جمهور
الإسلامي هي بهم مستعمول بهب، ومسيب مستعدين العرب
مستعدين وهي بعض اليد من رؤوس دول عربية ولاستعصاء
عنها برؤوس من إسلامية. وهوو جميع هذ، هي عظم بوحد
وأنه، ذلك هو حد لفحصه على مورد ترويه قسيميته في بلاد
مستعملة، وذلك لعدم تحديد الأمصار في لأرضين ومعادن
والعبدان وفقر جديد وخمسارث، ويعتقدون في ما دست حاحة
من أمدى العجم الإسلامي فهو بعض عنة على العرب»

سحقى هذه لأمة فـ «مخاضات» من بين جامعة الإسلامية،
التي فـ «مخاضات» لأفندي، وهو الذي أصبح شعب «جامعة
الإسلامية» عجم عليه، وبين «دولة» لعلمانية، ومستعدين المستط
عبد خصم الثاني وأغنى لأفندي «أن صامتة الإسلامية في
الشرق لاستعم من شرك وولاً من سعي و«صعدتها» وتبرتها،
وفي لأخير ردتهم و«حدة» بعد أخرى، لا سفتة وشدة عمومي،
واضوء تحت راية أحسنه لأعظم



كيفية عريضة ، تجمعها عقيدة ، ويوحد بينها مسائل ، وتؤلفها
 البوصلة المباشرة في رفعة من الأرض مقصده منسبها لا يحول
 من آخرتها حاش . ولا يفرق بين حدودها ورق . ونحن نعتقه
 من حسن عمل بعزوة بعمل الإسلام ، وحسن عمله كنه
 ودعوات من حاش . ويوحدهن بحسن سائر برحون من يوم في
 مصر دولة مسلمة ، تختص الإسلام ، ويجمع كنه العرب ، ويعمل
 خمرهم ، وحسن سائر في أنساب لأصل من عدول كل من
 عدول . فوحي أن عمل الإسلام يؤخذ . . . يقدمه في فهم
 على سواء . ووحدهن بعمل لأحب ، الوحدة العربية وبيت هـ
 ومناصريها . باعتبارها أخيرة الثانية في اليهود . ووحدهن
 عمل لحمايته الإسلام ، باعتبارها السراج لكامل موطن
 الإسلام في العالم ، لا تعارض بين هذه الوحدات ، بيد لأحب ،
 فكل منها يشد زر لأخرى . ويحقق العدة منها " .



بعد صب إليه جامعة الإسلام من رتبة ، عمل من دعوى
 الإسلام لأحاديثه وبيعه . كمن أودعها قد يعبر بعد
 سقوط خلافة عثمان ، وقد عقد ولايتها للإسلام ، عن
 يؤيد بها فليس هذا السجون الحواري وسعيرته في تاريخ
 الحديث . .

فليس يفرق عقد الوحدة الإسلامية ، كان هدف بين جامعة
 الإسلام . حفظ على عقد هذه الوحدة ، والاستعانة على ذلك
 تتحدثه الدن ، تعصف بقوة من ساعدى بهذا السجود
 خارجيه . ثم بعد فراق عقد الوحدة الإسلامية ، وقد عد

طريق إلى جامعة إسلامية هي إقامة دعوة إسلامية
المبذوح ، التي لا تغف مقاصدها عند إثارة لإفهام ، وإنما تسعى
بسيك دوائر « الوصية » و « القومية » في إطار جامع لأصناف
للإسلام . وذلك وصولاً إلى إعداد توحيد في اجتماع الإسلاميه
حسنة ، التي توحيد مسلمين في العقيدة والسريعة
والأمة وحضرة ودر الإسلام

ولهذه الحقيقة ، يعرف دعوات الجامعة الإسلامية وهم
بمعروف - « الحسنة » ، التي جاءت من نظام وثقافة « الدولة
القومية » لأوربيه ، والتي تعكس عند إثارة دعوة لا تتعداه ،
عزلة لهذه « الحسنة » وحيدة جامع التي أقامها للإسلام بهذه
« الحسنة » كما يقول الإمام محمد عبده ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ
١٨٤٩ ١٩٠٥ م سبب معروفة عند مسلمين ، ولأنها تحكم
عزى عليهم ، لا في حاصيهم ولا حاميهم ، وإنما حسنة عند لأن
لأوربيه تشبه ما كان يسمى عند عرب عصبة حرة للإسلام
فأعدها فلا حسنة في الإسلام ، فحسنة لأمة إسلامية
هي دينها ووصفها هوذا الإسلام

وكما طمحت جامعة إسلامية إلى جعل أعضائها من
الدينه بدأت في بناء لأمة توحيدية ، لأنه - كما تعرفت على
شأنهم كل منها ، يحفظ شأن الأخرى . فكانت كل مساعيهم
صبراً على أوضاعهم » كما يقول الإمام محمد عبده وذلك
مابين الديانات السماوية من مقاصد مشتركة كثيرة وكثير ، يد
« لا يرى في لأديان الثلاثة ما يحالف جميع مجموع مسيرين ، من
بالعكس تحصى على أن بعض خير يصق مع أحده وفترسه ، ويحصر

الصَّخْوَة لغة من الصَّخُو وهو ذهب نعيم ورفيع
سهر وذهب لشكر وبرك النصب والسطر وفي
الاصطلاح هي القطعة ، نصب الفرد أو الأمة ، بعد سنة وعقبة
وتحيف وبرجع وشيع إصلاح - في واقع المعاصر على
بروع أمتنا إلى نهضة إسلامية ، بعد عصر سراج احصارى ،
الذي مهد تحت حكم عسكر عثمان وأسلطه عنيفه
وهي صخوة محمد على صعيدس ، وفي حبهس

- ١ - صعيد وجهه "الحيف النامي" ، ثروت عن حقه ثم حج حصار
- ٢ - وصعيد وجهه التحدييات العربية ، التي يربى بهميش دو
الأمة الإسلامية ، وحققها بشعبه للعرب ، لتبدأ سعالل لغرب
وهيمنته على عالم الإسلام ..

ووصف هذه الصخوة بالإسلامية ، بما تأتي به من مشرع
يهووص لتي حذر أصحابها مذهب وخسرت العربية مرحلتها
له عرب يهووص ومدح سجدت التي مشرونها بغير الله
أو شتر كنه أو قوميه كسب تلك المذبح ودعوا

والصخوة الإسلامية هي تلك أمار العرب سعد القضاة
والمستويات الذي يسعى إلى تحديد الدين الإسلامي المحدد
دنيا المسلمين ..

وما كانت سنة الله ، سبحانه وتعالى ، في مسارات الأئمة
 وخصائرت ، هي «سنة الذُّور» . انتهى تدوُّلُها في
 وحصارات فرت وحقت تشتم وشرائع ، وانصعود ويهوض ،
 واليهوض ولركود ، واحداً وموت . وهي سنة سيئتها
 العرب لكرج عدي . «قلت الأمام يدونها بين الناس ولعنه
 الله الذين آمنوا ويتحد منكم شهداء» واللّه لا يحب الظالمين .
 ن عمراء . «والذين آمنوا يستدلون قوم غيركم ثم لا يكونوا
 أممكم . محمد . «ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضاً
 لفسدت لأرض» . الشرح . «والتي فيها حديث رسول الله ،
 «سنة قد فسد» . «الأسبأ خور بعدى إلا فساداً حتى يطع .
 فكيف طبع من خور شي ، ذهب من العدن منه ، حتى يوجد في
 الخور من سم يعرف عمده سم مأني له ، مارك وعدي ، سعد ،
 فكيف ح ، من بعد سي ، ذهب من خور منه ، حتى يوجد في
 العدل من لا يعرف غيره» . رواه الإمام أحمد - .

إذا كانت «سنة الذُّور» هي شئ يحكم مسارات الأئمة وخصائرت ،
 فإن هذه السنة تقضي «الصحة» و «يفض» و «التجديد»
 خروج من مراحل وثورات والعقله . «الشرائع» و «حمود»
 فصحة المجد هي الأخرى سنة من من له في لاجتماع
 لإسبأ وفي مسارات حصارات وعن هذه الحقيقة التي
 يؤكد استغناء مسارات احصارات لإسبأه . يمين حديث

رسول الله ﷺ . لدى يقول : « يبعث الله بهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجلد لها دينها » - رواه أبو داود - . .

وإذا كانت احصيات الإنسانيه هي مواضع بشريه وديانات مدنيه ، لا توصف بالخلود ولا بالإطلاق ، ومن ثم يجوز عسها دون وحلاء الطريق حصيات أخرى وإزاء لأجيال وشعوبها وبموجب معنى أن ستة المصحوفه والتجديد فيه تأتي في صورة مداول حصيات ، لا يبعثه وتجددها دون احصاء للإسلاميه وأيضاً لغة العربيه مع فهم مواضع بشريه وبه عاب بسامه - هما استثناء من مصير موت وفناء الحصيات والبعث فالعالمية فهما هي ستة البعث والمصحوفه والتجديد ، لا ستة موت . وثبت لا يصحها بمصنق الديني وهو الإسلام حده وحده ، ونسب كبره . لدى بعثه الله بحمصه ، وحده بسال عربي مني . وثبت ، كات المصحوفه وكات التجديد ستة مطردة وقابول لأرب في مسار حصارة الإسلاميه بقدها الى المخصوص بعد كل ركعة . وهذا هو الذي جعل حصيات الإسلاميه ومعها اللغة العربيه . ثبوت حصيات المعاصره عمره ، وأرجعها فديا على درب المخصوص من العثرات ، وكثرها استعصاء على فديا اليهوديه وخصوصيه ، لا تباعد تلك فيفي بالمظن الديني وحده للإلهي فهي إبداع مدني بشري ، حفرانيه وصنعه وحدد معاصره الوضع للإلهي ، تتمثل في وحى الله وب التسماء حصيه . وبذلك حصصه حصيات الإسلاميه بقربها دون كل حصيات

وإذا كانت خصيه « مذكورة » لعنانيه " قد نسب مر حده التراجع في مسيرة حصيات الإسلاميه ، فيب بأكبر حصيه الإسلاميه في يد في بلاد ، مه أكثر من فريين من زمان

وفي سنة ١١٨٠ هـ ١٢٥٠ م ١٢٦٦ هـ ١٨٣٥ م أو حر القربان في
عشر ملاذي علامة على مرحلة انتصوريه كدر هذه الصحوة
ذلك انه قدى في هذه السنين رائد الاصلاح لانه قد
تغير ، وسجدت بها من العموم والمعارف ما ليس فيها "

وبعد كان تلاميذه تشيخ حسن العقدر وفي طبعتهم نسخ
رفاعة الطهطاوي ١٢١٦ هـ ١٢٩٠ هـ ١٨٠١ هـ ١٨٧٣ م الذين
سعدوا إلى تحريك " العرب الإسلامية " بالاحياء وادى لاستفاده
من علوم الهندسة العربية علوم الواقع والتمثيل مدنى بالمصالح
ونسب الشكاه وتبينه كتاب هذه من سنة هي طلائع وحاور
الصحوة الإسلامية حارسه ومعاصره

فما حدث بعد ذلك من لاسعدى عربى سادح النهضة الدي
قده محمد على باب الكبر ١١٨٤ - ١٢٥٥ هـ ١٧١٠ هـ ١٨٤٩ م
والدى حسن ابى حد كتب فكر هذه الصحوة بسهم رتبة هذه
صعودت جماعة الإسلامية ، والى تلك شعب عبر العظم
الإسلامى ، حزب جمال الدين الأفغانى ١٢٥٤ هـ ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ م
١٨٩٧ م ، والذى كان الإمام محمد عبده مهتمس لأول مشروعه
الفكرى الموصوف ، والذى حملته إلى العالم الإسلامى على
ممدد أربعين عامًا مجلة المنار حتى رُمى بحريه الإمام محمد
رشيد صد ١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ ١٨٦٥ هـ ١٩٣٥ م ثم أسس ثم
هذه الصحوة إلى حركات وانتضامات الإسلامية حديثة سوء
منها بضمات الصفة أو بضمات حمدييه ، ذلك انى كانت
عقب عموم بنوى لاسعدى عربى دعائه الإسلامى ، إلى حزب

الاستعمارية العنصرية لأولى ١٣٣٢ ١٣٣٦ هـ ١٩١٤ ١٩١٨ هـ
وبعد إسقاط خلافة لإسلامية ١٣٤٢ هـ ١٩٢٤ م

ولأن هذه التصحيحة كانت بوحدة حداشي بارئ حصري
التي هي ثوروث ورحمة للإستعمارين عري وذلها قد
سعت إلى لإحياء وحيده ندى . لتدويعه مع شروح
للمتصون العصري . في مدحها حيو وتبينه من وحدة
الفرع عكري في البلاد . وهو الخراج من سعي للإستعمار
عري في منه بتدويعه حقه من الصعي العند في . فتدرك
بركر هذه الصحوه على تحديد من الإسلام المستحدث .
بالمصوح العري ربا مستبين

وهذه حقيقة هي سعي حقت رفعة الحقيقة من مدح في حيوة
الشرعة الإسلامية بالإحياء حدة . والتي من فيه مع السلام .
بالحكم . بدل من تدويعه بوصفي عري حدة لإحياء
ولاقتصاد وسياسة في البلاد . لأن هذه الشرعة مع . عري
تقر مشددة . ثم بعد من مهات ماثر صغيرة ولا كسرة . لا
أحصاه وأحياء بسقي وثر . ومع حرج لإحياء بتدويعه من
مذهب الشرعية . لأنها الأصل . وحسب ما هب بتدويعه عري
عري بقرع . ولأن حسن تدويعه بتدويعه لا بعد . لا .
قرع بقرع . فيسعي تعدد بقرع بتدويعه بقرع . لا
بقرع العيون بخردة . في بقرع بتدويعه . في بقرع
وحري عري بقرع . ما حجت بقرع . بقرع عري . وفي
وحدة . وكتب فيه للإسلامية لا حيو من بقرع .
النافعة من المنافع العمومية . .

الغرب بعشرين وهو خرب الذي جمع في مؤتمر لاس في
 «البوصلة» وبين «خامسة للإسلامية» وقد سر ووضعه تلاميذ
 معارفين، وقد طرح الذي يمكن التمييز في مؤاده بحسب ووضعه
 حسب مصادر، ويعتقد بروحه وما أمثله في ذلك في لاس في عام ١٩٦٠
 في حياة لارفي مدينة ينسهيها في الإسلام. فيد في لاس في
 مؤهل فيه ودوبه في تسعة حالات أخيه وتم بعينه

وبين صحاح ماضيه بعض من أن تصحوة الإسلاميه قد
 عشت فقط في حركت وعضيمات الإسلاميه لادرس وعرض
 فصل لاصحوة الإسلاميه هو لاس انشعبي، لمستند بانجوه
 للإسلاميه وفي مقدمه مؤسسان تصحوة الإسلاميه زاهر
 الشريف، الذي صل يرعى علماء الشريعة ويعرشف، محرس الوجدان
 للإسلاميه لادرس، ربحها لاصحوة كتب لاس في لاس في
 لادرس في تفكر الإسلاميه، ونسب شهادت في كتب لأعلام
 والعلماء، وشكرين، الذين دفعوا عن الإسلاميه تصحوة، ومنسوع
 المنهضة والمدية، في مختلف مدارس لادرس لشكرين، وقد كتب
 القمصاوي في لاس في حسب الشريعة الإسلاميه وبين لادرس
 معادلاتها، فقد سعى على هذا الطريق لادرس في لادرس
 والقبول، وكان دكتور عبد الله سبيح في ١٩٦٣

١٣٩١هـ ١٩٧٠م و١٩٧١م وحلأ منهم، جعل هذه المهمة مشروحة
 حذته بالعلم وبصفتها في الإسلام عهده في لادرس
 إلى جانب العقيدة، وقد كان في جانب الشريعة، وهو لادرس
 ومدييه ومدييه الإسلاميه لادرس الشريعة الإسلاميه، وهي

كثير يهدد من مؤسسة لأوربية وخرابة لإسلامية هي أسير
 من يستطيع أن يضيء به حوائج ثقافة العرب في القديس
 واذن استرق لكم أن تضيع على شيء واحد عبد لإسلام
 في إسلام حريق ووشق لإسلام "

وذكر كتاب يعود لأخيرة قد شهد عاصم صحفوت الدية في
 محاسبته في ١١٠٠ بعد الحبيب مع السبع الشهور والحدود
 الإسلامية، فإن عاصم صحفوت الإسلامية سنة إلى حبيبته
 إسلامية، تعود بها لإسلام عن عاصم من الدية، هي مهاجرة
 السبع، التي بجمعها بدلاً حضرة، مؤسس محرم عاصم وعاصم
 هكذا، تصب لصحوة إسلامية تحت لأمه في السبع
 ولاعاش من أسر تحت مورو، ومن يهتبه لاستعمارية
 وحضارية عربية، قد فتح هذه الصحوة، حتى لا

(١١) مراجع

- ١- لأعصاب الكمية - عاصم عاصم - سنة ١٩٧٢ م
- ٢- لأعصاب الكمية - عاصم عاصم - سنة ١٩٧٢ م
- ٣- لأعصاب الكمية - عاصم عاصم - سنة ١٩٧٢ م
- ٤- لأعصاب الكمية - عاصم عاصم - سنة ١٩٧٢ م
- ٥- لأعصاب الكمية - عاصم عاصم - سنة ١٩٧٢ م



الحزن الوطني الحد



عنه أول جمع بحمل سم الحرب في برج شرق حديث
أقامه حبيب الدين الأفعاسي ١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ - ١٨٩١ م
في سنوات إقامته بمصر في مسعسات الشرق باسمه ١٨٧١
١٨٧٩ م وحصله فساد له دعوة الإصلاحية التي تكوّن من
حوله، وحصله بلامية من كان بعدهم لتعمل سياسي
مقدمة البعوض لاجسي إلى حزب على بلاد الإسلام، و
للاستعداد إلى الحكي ومصادره لأحمدية وحمود بكرين
وكان الحرب تجمع صفوفه وفادات من تندرج لأفعاسي في
سببها لا أمير بوقيق وهي عهد يومه في مبادئ الحرب،
على من أن ينضم إليها حركته لتكبري عديد حركته خديو
إسماعيل ١٢٤٥١ - ١٣١٢ هـ ١٨٣٠ - ١٨٩٥ م

وكان الصريح حول عزل خديون إسماعيل، كانت مرة لأوسى
التي أعز فيها عن وجود هذا حزب وكما يكون لإسماعيل محمد
عنه ١٢٦٥ - ١٣٢٣ هـ ١١٤٩ - ١٩٠٥ م فون حزب، برعمة
لأفعاسي، سعى إلى عرب إسماعيل، ورأى أن حركته بوقيق
١٢٦٨ - ١٣٠٩ هـ ١٨٥٢ - ١١٩٢ م الذي سر حال متسكر
مبادئ الحرب وحصله 'مقود الأحياء، حتى تقي رعيته

لأفعاني من مصر في أغسطس سنة ١٨٧٩ م^١ وعبر عدد من قيادته عن موقع التأثير على الجماهير^٢

ومن تفرقت من لفافات أن مصر شهدت بعد وفه لأفعاني ومحمد خديا قيام حرب تحمل نفس لاسم حرب لوطي حري في سبتمبر سنة ١٩٠٧ م لكنه كان مؤثرا من عملاء الاستعمار الإمبريالي استمرس مدافع الاحتلال وأقصانه على مصر، وقد عني السبع حصص لأويدة وكان من قادة محمد وحيد لأفعاني وهو عمه ومجموعة متفقيين بورية تدس متبوا لأ كان تنافية والإعلامية سبب لاحتلال الإمبريالي في مصر بعموم صروف وشاهين مكاربوس وفارس غمر... الخ..

وكان قد هه حرب رد استعماريا على قيام حرب الوصلي بدي ترميمه مصطفى كامل ١٢٩١ ١٣٢٦ هـ ١٨٧٤ م ١٩٠٨ م والذي رثا في نفس العام سنة ١٩٠٦ م لكن حرب مصطفى كان عاين كتبتهم وصلي وكصبعه فكرية جمعت بر لأفعا، بوصلي وخامعة للإسلامية حتى فقد مصر عن شدة ضيعه عسكريه كشير من حركات ودعوات وأحرب شعير في - بح مصر أحدثت سم حثلي حرب لأبوسى ومكاربوس وصروف^(١) .

(١) مراجع

أحداث الدين الأفعاني مؤلف...، ملصوف الإسلام، المذكور بمحمد عمارة طبعة دار الشروق سنة ١٩٨٨ م

الموسوعة البيعة طبعة بيروت سنة ١٩٨١ م

الغزوة الوثقى

اسم جمعية سياسية سرية وعيون بمجته العديدة التي
كانت من جان هذه الجمعية سرية

أم جمعية فهي تسمى ألقابها جمال الدين لأفغاني ١٢٥٤
١٣١٤ هـ ١٨٣٨ - ١٨٩٦ م ولد في رأسه السج محمد
عنه ١٢٦٥ - ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م في ماسات غور
التاسع عشر، وولدت تحت حلال عمر بمصر سنة ١٨٨٢ هـ
وكانت تنظيم صفوفه ونحوه . يضم ستة وفدة وعشاء . ومقصده
الأول مفقودة مرحف لاسعمر في على بلاد شرق . وخاصة
الاسعمر لإيجيري . أم هذا التنظيم فكان لعدم لإسلامي ،
وخاصة مصر وشبه بقاره مجديه

وقد بقي من أوراق هذا التنظيم - عمر أعدد النجده سي يعقب
باسمه «الائحة» تنظيم «عقوده» أي حلاله وهي يعكس
حيرة في التنظيم حرس لم يكن لأحزاب الأوربية في بعدها في
ذلك تاريخ ، وأعب النص أن محمد عنه - وهو وصعب
ولأفغاني وهو عقل ليعظم المدر قد استفاد من برث
حركات السرية في تاريخ الحصاره للإسلامة كما نفس من
أوراق التنظيم من سلال هشيا محمد عنه في بعض عمود

اخمعه ، عكست حرب في من الدعوة والعمل السوي بسبب
الاتجاه .

أما هذه هي حملات لاسم - المعروف بوقفي [فقد
صدر في الماضي كغيره لاسم - وتجدد عند كعبر أول
من عرفه في سفح أحد من ٤٦ شاع "المراد" من
وذكر منها سنة عشر عشر أنها ما يحتمل ١٥ حضارة
لده من سنة ١٣٠١ هـ ١٣٠١ م من سنة ١٨٨٤ هـ حضارة
خميس ٢٦ من حضارة سنة ١٣٠١ هـ ١٦ كبر سنة ١٨٨٤ هـ
وذلك عند من من في فرنسا في بلاد لبنان لاسم
حاصلة الاحداث في صفت من لاجل ان عليها من
موصوف وحرصت حكومة لاجل ان عليها مثلاً على من
بصدد هذه الدعوة بوقفي عرفة مانه حبه مع حشر من
صطرب حنة في بوقفي عن صدور

وقد عرفت بعد الدعوة بوقفي عن منها حاصلة في
تجدد من لاصطلاح لاجل ان عليها . ومثل ما هو
من بوقفي لاسم في على بلاد لاسم كمن عكست
مما لاتها حيرة من بوقفي سياسة الدولة بوقفي وبها
وبالصدية وحرص عليها . مع تحت عن كمنه بسبب
من هذه لتفاصيل ..

بذلك من انقلاب الدعوة حتى بعد بوقفي و حدة من لاسم

له عروة لإصلاحية للإسلامية ، طلب عقود كثيرة يسحب بمساحة
 ومداغة والعماء ويستندون على أفكاره
 وصلات أعداد العروة مطبوعة في لأعمال كريمة حسن
 يدس لأفغسي أم لأحتي وتراسلات محمد عبده مع عصبته
 فهي في لأعمال كريمة للإمام محمد عبده



(١١) مراجع

- لأعمال الكريمة حسن ، دة م
 سنة ١٩٨١م
 [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] دراسة وحقق محمد عبده دة م
 الشروى سنة ١٩٩٣م

هي جمعية سرية . - أم عبد الله حسن بك كسى ١٢٦٠
 ١٣٢٠هـ ١٨٥٤ ١٩٠٢ م - أم علي مؤثر سري حاضرة في مكة
 أم يقين ممدوح بن عبد الله بن سعيد وأمها للإسلامية سماه
 "مؤتمر جمعية للإسلامية" وقد عرف حسن بأمه هذه الجمعية
 عبد الله الكوكبي في كرب وحوادث مؤثر بعد تصوره
 في كتابه [أم القرى] . -

وكان بعد ذلك مؤثر في شهر ذي القعدة في موسم حج
 سنة ١٣١٦هـ مارس أبريل سنة ١٨٩٩ م وفي هذه من
 ١٥ حتى ٢٩ ذي القعدة عقد مؤتمر في عس حنابلة ، بحثوا
 فيها أسس الشورى في الأمة الإسلامية ، وسبل نهوض
 بها ، وقد حدد أهداف من سماه مسعدة في مد ولائهم
 بدلائل سمائهم حنابلة وهي سيدة خري ، وخصائص
 انشائي ، ووسيع شمسي ، والكمال لإسكندر ، وعلاقة
 مصري ، وعهد بشي ، وخلفه مصري ، وعام محدي ،
 وحقق مدني ، ولأستاذ مكى ، والحنكة شوي ، ودرس
 الفاسي ، وسعد لاسكسري ، مدني زدهي ، وراسي
 تكوي ، وعبد الله بن وعبد القادر ، وحسن
 لغري ، وموفق مركي ، ومفيدة لأفغاني ، وعبد حب
 لهندي ، والشيخ سبدي ، والإمام نصفي

من ونحوه - شمره - خمسة : لهذه الأقسام

ونقد وصفت منه ثلاث مؤثر إلى عشرة حائج هي

١ - مسطور في حده فبور مسحكه عام

٢ - بحث تدرك هذه الصور سريعا ، ولا فتحل خصيتهم كتب

٣ - سبب يتوزر بهول حكام ، به العلماء ، ثم لأمره

٤ - جرثومة الداء : الجهل المطلق .

٥ - أضر فروع خيل خيل في نفس

٦ - دواء هو أولا تنور وأفكر شاعرا ، باب بحد سوي

للترقى في رؤوس الناشئة .

٧ - وسبب مدوه عقد جمع من التعليمه ونقد

٨ - مكتوب باب سرهم حكماء وحبا لأمره من سره

والعلماء .

٩ - الكفاءه لإراده عبور سديج موجوده في بعد خاصه

١٠ - يتم شكر جمعه باب مكانه ونقد في دائرة حدود

لأى نساك باسم جمعة بعينه موحدين

وهكذا سبى يؤثر التمرن جمعه ثم غرق بعد شخصين

لداء وإشاره إلى دواء مكتوب جمعيه في بيده بحده

من عصر مفر بها كان صفحتها قد صوتت نوب نكو كى منه

١٩٠٢ م .



في وقت لهي كانت تنتج فيه ويصح إصداره الإسلامية
 من المصحح حسن البنا ١٣٢٤هـ ١٣٦٨هـ ١٩١٦هـ ١٩٤٩م
 مؤسس ومدرس وقائد كبير جماعات الإسلامية في مصر
 حدثت كتب مساحة بعدة إسلامي سيد حولان أحد
 بلغت سبع الزلازل ومكوث والبرقي نرب صصر لأنه من
 لأعناق، وسفوف واستغرب عوامل مدومه حظ جسمه
 العربية الرجمة، ولاحتواء عنه وإسلامه من بعده
 لاستعد به حديثه حدثت على يد حصارية الإسلامية
 المهدة بالافتتاح !

● في ٢٢١ رجب ١٣٤٢هـ ٣ مارس ١٩٢٤م أنعت خلافة
 عثمانية قرب الترميز "الدين حافظ" وه من حسب سكر
 على وحده لأمة، وتدي انتد عنه لأنه مد صهو لإسلام

● وفي رمضان ١٣٤٣هـ أبريل ١٩٢٥م بشد بسج على عبد
 الزارق ١٣٠٥ ١٣٨٦هـ ١٩٨١ ١٩٦٦م كسبه لإسلام
 وأصوب حكمه فكان أول كتاب بكنهه مسلم، ووشج
 رهري، يوسى مصيب نقض أسرى برعون لإسلام "من"
 لا "دوه" و"الوسفر" من به لإعلاء خلافة لإسلامه،
 عندد بقى عن نظامه في علاقة لإسلامه

● وفي ذي القعدة ١٣٤٢ هـ (نوفمبر ١٩٢٥م) غلبت الجحش
 الشريف حسين بن علي ١٢٧٢ ١٣٥٠ هـ ١٩٥٦ ١٩٣١م
 ومعه إلى حرية مصر فحددوا بها نهر سدرهم حركه
 لعربيه وحكوه نفوذ العربيه . في استعدوا بها وسحبوا
 حلال حرب العاصيه الأولى ضد شكره للإسلاميه وحلفه
 للإسلاميه ونعندته . فبلغ الاستعمار أرضه وأصبح من
 مسلمين إسلاميين كانوا أو قومين كل شيء !

● وفي سنة ١٣٤٤ هـ سنة ١٩٢٦م انظر به كسور حه حسين
 ١٣٠٦ ١٣٩٣ هـ ١٨٨٩ ١٩١٣ كتابه في الشعر
 حاشي . في ستخدم فيها "سك اندك في" بتشكك في
 "شعر حاشي" ثم نعدوا هذا "شعر" فشكك في بعض
 قصص العرب شكره من منال قصص حاشي ، وراهبه
 واسماعيل ، عليهما السلام ! .

فكان هذا "كتاب" بعد كتاب الإسلام ، فهو حكمه . في
 عمل فكري لكنه صبح رهري مثل فصح "شعره"
 مقدس لمصنف ، واستقرار سرعة مدته "نعمه" مساع
 مسلمين

حدثت هذه لأحد من ومنها أي حرب كتاب للإسلاميين .
 فاستقروا بمفهومه ، على حرب كتاب "شاعر الإسلاميه"
 بتشيخ حسين بن سبور وكامل بصحتها ، فكانت العمل الحاسم
 الذي دفعه إلى تكوين "جماعه" لإحياء مسلميه "مدته"
 للإسلاميه أولاً - حيث كان يدوم الله العربيه بأحد

مدرسها لانتدائية في سنة ١٣٤٧ هـ سنة ١٩٢٨ م ونسب
عنت فعدت كبرى احركات الاسلامة في عصرنا حديث

وإذا ننشأ كميات لرحل تشير إلى علاقة هذه الأحداث التي
برزت كبر الأمة تأسيس هذه الجماعه ، فإن في كلصا مرشد
تدليل يقول « وليس علم أحد إلا أنه كم من انساني كم
نقصها هو وثلاثة رفق حالب في أذهابهم الفكرة المستعرض
حال الأمة ، وما وصلت إليه في مختلف مصادرها ، وبحسب
لعن والأدواء ، وتفكر في العلاج وحسب لعد ، ونسب من يشير
ما وصلت إليه من حد الكاء » وكيم كم يعجب د رى نص
في مثل هذه امتعله بنسب به عبيته ، وحنوا بسكعوب من
امقاهي وترتدوب على أذنه الفساد و « إنلاف » عه كات ، في
مصر وغيرها من بلاد لعلم الإسلامي . حوادث عده . ألهيب
نفسى ، وأحدب كوامن نسحب في نفسى ، ولعنت بقوى إلى
وحنوب أحد والعقم ، وسدوت طرف السكوس عا بسببه ،
والتأسيس بعد التلريس » . .

لقد كانت هذه الأحداث ، التي شهدها عام الإسلام في عقب
حرب عبيته الأولى ، إيداء بسطرة العرب على شرق ، وافتحده
حصارة العربيه فدى قداس الاسلام وسلسل من حنوب
أدبر ، وبهت التبروت . ثم امتحمت ممد تفكر ، وتفكر
أنديسى ، من وبواسطة عه د من « السجوح العلف » فم كم
هذه من سنة مسعر « قوميه » ، ردا على « نعرو بسبسى
و « لإسلامة » ، ردا على هذ الصعاب العكرن ولا حنوب عى

وبعدارة النسيج حسن البناء ، بل خُصَّصَ له نعرته ، بمبادئها
 مدنية ، قد بصورت في هذا "الصرح" لاجتماعي على خُصَّصَ له
 للإسلامية ، بمبادئها تقوية اجتماعي لترويج وإعادة بناء ، في أصل
 للإسلام نفسه ، وفي حرب ضرورية ضد تلك القوى المدمرة
 وأزواجهم وعقائدهم وعقوبتهم ، كما بصورت في مبادئ سياسية
 والعسكريين ، وكما كانت أدب العدوان السياسي تُرد على مبادئ
 مشاعر القومية ، كما تُهدأ اضطراب لاجتماعي مرة ثانية في
 انتعاش الفكرة الإسلامية .. !

هكذا شأت الجماعة الإحياء الإسلامي ، موقف محدد ضد
 التحدي الغربي حضري ، وذلك بامتداد لانتصار الإسلام
 على جميع الحضارات ، هو سبيل لإنقاذ النفس البشرية ،
 وبسببها ، للإسلام ، التي يستطيع تحقيق بقية على خُصَّصَ له
 لغرضه في ميدان سياسي وعسكري ولاقتصاد ، وسوق
 محدد ، بقا ، على جميع مؤثرات الإسلام ، مستقر بكتلة من
 السخ ، وقد حاولت تصوير من قبل "الكتاب" في مجاله هو
 "السبيل" لإدراج مبادئ الإسلام في نموذج مدني لغربي ، في حياء
 به العرب في كتاب جويس العزوي والاسم

وبهذه المبادئ جميع ، قدمت الجماعة لإحياء المسلمين
 رؤيتها سائدة بالإسلام ، في رؤية عقائدية وسياسية
 وسبيل فرد ومجتمع و منه عقيدة وشريعة وخُصَّصَ له ولائمة
 لأمة إلى حمل هذه الرسالة ، ولم يفت بها عند حدوث الصقوة
 والسخية والعلماء ..

وقد منحت كتبات مرشد الأوب للجمعية شعير لأوب عن
فكرها وعن رسالتها ..

● ففقهه منحصره العربة ولاعواضها الحرمه سر في حديسه عن
قسماتها التي يبور فيها :

أ - لإحسان و شغل في سة و بكار و روح و حياء لأحررى
و معروف عند حاور الكون ماري محوس
ب - للإحياة و سبوت على لده و التمر في لاسم
و صلاح العر لده من عمنها

ج - والأثرة في الأفراد ..

د - و البر السند في لأقتصاد و لمعاملات مائه

هـ - و لفتش في محتس سعادة و خصائصه بالإحسان ، على رسم
من بوفرة مديه و تقدم علمي ، و استيق العكرى

● و فقهه متحيف موث من عصور تر جمع حصارى و حصار
الفكرى ، براه في تحليله عوم من سجد في كتب كسوبة
الإسلامية .. ومنها

أ - خلافت النماميه و عصبية و تدريخ أرياسة و حة

ب - و الخلافات الدينية و المذهبية ..

ج - و لاعماس في أوب و عرف و النعيم

د - و سقال لسنطه و أرياسة إى عبر عرب من بقرس مارة
و الدسم تارة أحرى و عماليك و لأرائك و عمرهم محس لم سيقو طعم

كذلك الهيب، مثلاً "أقداب الله، يدرك وتعالى". كبر من أن يحيط
 بها عقول بشرية، وتتركها الأفكار الإنسانية. لأب منها
 سمع من العلوم والإدراك محدود، مقصور، نبتة
 فيعمل بشئ فصر عن يدك حقائق لأشياء في مش هذه
 لمدين وملك، فإن "الإسلام قد أرسد العنصر في سر
 حده، وعرفها فله علمها، وبها إلى الاستداده من معرفه،
 فصر تعالى "ويسألونك عن الروح في الروح من امر ربي وما
 أوتيتم من العلم إلا قليلاً" (١٤٠) (١٤٠) (١٤٠) (١٤٠) (١٤٠)
 "فصلى الله لملك روح ولا تعمل بالقرآن من قل أن يفتي
 اليك وحيد وفل رب ربي علما" (١٤٠) (١٤٠) (١٤٠) (١٤٠) (١٤٠)

وذكر كتاب "ضبعة لمحت" هي التي كبر "أدب نصر" فيه،
 وهو لأولى أن تكون "العنصر" أو "شرح"، فإن حلهم في كتاب
 في "نظام"، ووصف هو "صلى" - مع فيه "أدب نصر" -
 "نفس" "فقد سادول كل من "نظم سرعى ونظم معنى دلا
 يدخل في دبره لآخر، وتكتهم من يحسب في نقصي، فإن
 تصادم حبه علمه شاعده سرعى ناسه، ويور خصي منها
 ستنق مع انطقي، فإن كتاب حمن فأنظر السرعى في دلا
 حتى يثبت العقلي أو يهارة ..

وإذا كان للإسلام قد رفض "عزور" العلم، أو "عزور" النصر في
 كل ميدان، ودع إلى شئ من عزور ومن النصر الشرعى فيه
 "لم يحجر على الأفكار ومن حسن العنصر" من حاء بحر.

«عقل» وبحث على نصر في كيون. ووقع قدر نعيم ونعماء.
ویر حب الصبح لوقع من كل شيء
كما قال الشيخ حسن البنا..

● وخير من سجن لاسي لاسي سجن لكل وقت لامة
لإسلامية وحده. تر اهد ف حضاغه لاجور سمن
به حجر مروة، انه في سمنه عليه إمكانات تحصيلهم بكنز من
الأهداف التي يقف دونهما ومع من تحصيلها لاسعمر والوطن
سرى جاهد لاجور سجنه شامل «النصر خاص ولا ثم يتد
إلى أنقصر لإسلامه ثم يرفى إلى الإمير صوره لإسلامه
لأوس» فهم لاسيون لأحرار السنية والحدس مقبولة من
هذه الإمير صوره لإسلامه بل بهم يدعون إلى تحرير سائر
«سبعون الشريعة» س لاسعمر عربي يؤكدون على
«كل دولة عذب ويعذب على وقت لإسلام على دولة صمد
لأنه تكلف عذوب لانه من بعد مسجون بنفسهم
ويعذب مسجون على سجن من حربه لانه لإسلام
لأمر من سانه راق من حربه ولأستقلال، فصلا على سادة
وعلا لاجور، ولو كنهم ذلك لانه وسال

● ولأستقلال وخير لا يحد. في سكر سمن لاجور
عند حدود لأستقلال سمنى وتما هم يؤكدون على أهصه
وضرورة لأستقلال لأتصاري سلال لإسلامه، لانه من
لأهمية الكمر في جعل الاستقلال سمنى حثيفة لا محجور
شكل يقف عند «نعم» «نشد»

وفي كتابات الشيخ حسن البنا سائر الأفكار الداعية إلى رفض
 سيطرة الشركات لأحسنة على اقتصادات مصر لأمر أدى
 جعل الأحياء الخمس أحسن حالا من سببها وصورة كحقوق
 «نصم اقتصادي سقلا إلى لشروة وانان»، «حقق فيه» استقلال
 بعد «عن حيث الاستعداد»، «وتنصر الشركات»، «وخلال رؤس
 لأحور بوصفة محو رؤس لأسون الأحسية كنما أمكر ذلك،
 وبحيصة المرافق العامة - وهي أهم شيء بالذمة من يد غير
 أسيها، فلا يصح حذر أن تكون هذه المرافق بيد شركات أحسنة،
 تبلغ رؤس أموالها وأرباحها ملاين من خسبات، ولا يصح
 أحدهم يوصى ولا يعامل بوضي منه إلا بأسير وسفقه
 وحرمات» كتاب «الحب لعمدة المشروعات شروية كبرى،
 المهمة - سي طال عنها الأمد وحب سحر في الصناعة
 هو هذه لتحو هو روح لإسلام مع تسخير بضائع
 ليدوية المربية ورشاد شعبة إلى مقبل من كمالات
 ولا كنفه بالصناعات، وإن يكن كبر في ذلك فهو يقصد»
 وهو يدعو إلى أن تتم هذه مهمة الاقتصاديه مسبقه في دعوات
 وتكم من بين العرب والمسلمين، ذلك أن برطه جسدته ثم
 العرويه والإسلام تمهدت سبيل لا كنفه انداسي والاستقلال
 لاقتصادي، وتقدم من المحكم عرس في تصدير والاستيراد
 وما إليهما ! . .»

بعد كتاب دعوتهم إلى استقلال اقتصادي بالذمة للإسلامية حق
 منها كنفه اقتصاديه مكيدة «من هنا كانت دعوة الشيخ حسن البنا

موجهه إلى كل مسلم وكل مواطن « يجب أن تقدم الشريعة الإسلامية ، تشجيع مصوغات وملتات الاقتصادية الإسلامية ، وأن تحرض على القبول . فلا يقع في يد غير إسلامه مهم كاست لأحبار ، ولا يسر ولا تأكل إلا من صنع وطنك الإسلامي »

● وهذا لاستقلال اقتصادي ، الذي دعا إليه لإحزاب قد سهلوا على أهله سهرم بصدمة لا حتمية على بصيرة عدد الإسلامي في سكر لا حتمية على شد دعوى إلى « محاربة » وحسب التركة . وفرض صرائف اجتماعية على القصد الاقتصادي بحسب ما لا تحسب أن يحل معنى سبها بغيراء صعب ، وتحمي من لأعباء غوسرين ، وسبق في رفع مسكون معيشة لكل بوسائل مستفادته

كذلك يدعو إلى إصلاح خذل اسمثل في تنفوت الفاحش من ملكيات الرعية في الترف ، ذلك أن روح الإسلام خفيف وفعلة لأساسه في لاقتصاد القومي توجب عليه أن يعد البطر في بقاء ملكيات في مصر . فمختصر الملكيات بكثرة ، ويعوّن أصحابها عن حفيهم ما هو أجدى عليهم وعلى اجتماع ، وسجع ملكيات صغيرة . حتى سعر ثقتهم معدوم بانه في أصبح لهم في هذا النوع ما يفسده أفره ويهددهم سانه وأن يوح أملك حكومه على هؤلاء صعب . فلهذا يدعو إلى سبها مرشدهم ، وذلك حتى يرون انافع لإحياء على اسمثل في البراء في حش ، وفقر مدفع ، فصفه بصفة بكار تكون معدومه

● بل بعد ذلك لإحزاب لا استقلال سياسي ولا استقلال

لاقتصادى ، لن نكون لهم وجود حقيقى ، لا يدركهم فى
حصارهم الإسلاميه مسقنة . فكانت دعوتهم إلى الاستقلال
حصارى الذى يبرر هوان الأمة وحملها من السعيه لأحررين

فهم يتقدمون حكام «الدرى» فى أحصاء لأحزاب ، وروبو
بشكرهم . حتى أن فكرة الاستقلاليه فى بصيرت الشوب
و لأعمال لا يحضر سائهم . فصلا عن أن نكون سباح عقولهم !
ويستعدون «تقلىد العرب» الذى يشرق فى ساحل حاد لأمة
سريه عاب الأفعى ، فسمم دماءها ، وعكر صفوها
وأكثر ما حشده لإحور يسمون أن سدفع شعوب شرقيه
الإسلاميه فى يد لثقيله يرفع يدها مثل سوطه ساقه سى
استقصى على نفسها . وأنت انتحريه فسادها وعدم
صلاحيتها ! »

نقد تحدث شيخنا عن خطر السعيه حصاريه العرب
«المدنية» عرب نفس لأن ويستحري . ولقد ، فى سريه ، شكر
نفسه استقلاله . محمد على أناس لإسلام حسب ، لا على
أساس الفكره محمدية التى جعلت نفسه بغيره العرب
وتجده فى كل شىء . وروبو أن يسمو بغيره واستحضر حسب
كأمة عظيمه محمده . عرو ، فقدم وأصل ما عرف سراج
دلائل ومصدره محمده . فقد كانت قيادة الدنيا ، فى وقت ما
شرقيه حبه ، ثم صار به صهيور العرب ، ومن عربيه ، ثم
نفسه السوب إلى الشرق ، ثم ساقه ، ثم عرف شرق عفو
الكنز ، وبهض عرب بخصه حديثه . فرب العرب بغيره

لعائيه . وه هود العرب نطلم ونحور ونطعي وجر وبتحط . فسم
 تن لا اء عميد «سرفيه» قوة . نطيه نء الله . ونحقق على
 راسها ربه خرب . وعدها حمد لايمان النوى متي . فهد الديق
 مسمة هده . واد بالعو كنها هده . حمد لله الهى هدا هده
 وه كى بهتى نولا هدا الله ١٤١

● وه لاستلار حصبى . الهى دعيله الاحوال . كى
 يرفض لمقيد واعكة بسعة . فهو يرفض كئث لاغلاق
 والعرة بالنسة بخصر رب الاخرى . وه لاسلام كى يقو
 شيخ حلى الهاء لا نأى ان نفس الساع . ون حى حكمة
 آتى وحده . وكه نأى كى الإء ن تنش . فى كل شى . ومن
 يسو من دس الله على شى . وان يفرح عقده وفر ثقه وحدوده
 وحكامه . سحرى ور . قوم فتسهم ثدى وسهوبهم الشباطس
 وعبره مسمى لاول شاهد على ان الله عز حصبى بخصف عن
 السعيه حصبره ومحنت عن العرة ولاغلاق صف نصيب هده
 لاء لاسلامه بغيره من لاء وبقت كثر من خصرب . وكه
 بعس بشوه يابها ومبده صاميا غلبا حميع . فعرسها وكادت
 وسنقاعب ان يصعب ون خمبها على عنها بدسها كى فيها من وعه
 وحمية وحمال وه كعبها ان احد ساع من هده حصرب حميع .
 من غير ان يزرى فى وجهها لا حميعه او الساسه



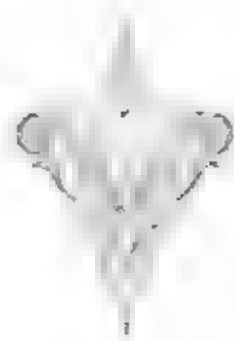
ود كى حصرب الاحوال قد سأت فى مصر قريها

بطورت إلى كل أوصاف مستقيم وعمسار في در الإسلام ووصف
 الواحد لأمة الإسلامية به حدة الكيفية بدست ، بسنة
 لمسلم ، سبب تلاوتها في فضاء الأحصن أولا ثم في ثمة
 القومية العربية مثلا بسنة لعرب ثمة و في ثمة الإسلامية
 ثبت ثم في ثمة الإسلامية في سبب جميع سبب وبعد ت
 الشيخ حسن البنا " قال لإخوان المسلمين بحسب وصفهم ،
 وحرسهم على وحدته شوميه وأحرب هم عقيدة الإسلام
 وحراسه ومن هذا كتاب وحدة العرب ثم لأمة واحدة
 للإسلام وفيه ثمة وعبر سبب ، ومن هذا وحسب على كل
 مسلم أن يعمل لإحياء وحدة عربية وثمة ، مضمونها فيهم
 لا يرون ثمة في أن عمل كل إنسان فوضه ، وأن ثمة في عمل
 على سواه ثم هم بعد ذلك ينادون بوحدة عربية ، سبب
 أحلقه الأمة هي اليهود ، ثم هم يعملون بوحدة الإسلامية ،
 باعتبارها السبب كعمل يوضح للإسلامي بعد ثم هم يرون
 الخير للعالم كله ولا يفرق بين هذه الوحدة ، بعد لا يفرق
 فكل منها يشاء أن الأخرى وتحقق أبعاده منها .



وقد كتب لك هي معاني الإحياء الإسلامي ، كما حدت
 ثمة لإخوان المسلمين وثمة هي أوق دعوتهم وحبهم
 فيهم قد دعوا إلى سبب سبب سبب سبب سبب سبب
 فالأمة ، سيلاسي الدولة ، سبب كما دعوا إلى طريق تقود
 وقد مرشده هو أن لإخوان المسلمين سبب سبب سبب

لا يجدى عسره . وحيث ننشور انهم قد مسكهم عدة لآل
 والوحده ثم طريق شوره فلهذا قى بهم لا يتكروا فيه
 دىو قد حسروا مر ٢٠ اوضح متردى فى مختلف مبادى خداد
 لآل دلت اسبونى حيف بى ثوره



مر حج

مجموعه مباحث و مسائل "مجموعه حقه" در مجموعه مباحث و مسائل
 مجلد: (مجموعه و ترجمه) در مجموعه مباحث و مسائل شماره ٩٩٥ هـ



في سنة ١٨٣١ بدأ الاستعمار الفرنسي حملاته بحرق ثمر
وتمسك بمقاومة خيرية ضد الاحتلال ، بقيادة لافي
عند قمار حثرتى ١٢٢٢ ١٣٠٠ هـ ١٨٠٦ ١٨١٣ م
حتى سنة ١٨٤٨ م وبعد ما شك الفرنسيون سبيلهم على
القطر الجرائري .

[illegible]

وعلى هذا فإن من بد، لاحتلال القديسي نجرنا، حلق
نجرسيون كثير من هذه اهلهم معه، إلى حوزن لى نجرنا حقة

على هذا الصرح الفرنسي حديث فكان نكود "جمعية علماء
مسلمين آخر تدين" ، التي صيغت سمياً في ١١ اى حجة سنة
١٣٤٩ هـ ٥ مايو سنة ١٩٣١ م ..

ورغم ان الوثائق الرسمية لهذه جمعية كانت تشير إلى تخصيصها
فى عاى لإصلاحى والسرى وعلسى ، مع بعد عن العمل
الساسى ، لا أن حلفه مشروعها لإصلاحى لم يكن معة عن
الساسى صحيح نها م بحرف العمل ساسى سوى ، لكنها
حترق "الناسى" العربى لإسلامى مثا حى أدر صبعته
كى بحرف هو هذا العمل ساسى انفسى معاً ، بقاى
سساسى ، وقد عمو من ناسى عن هذه عااى بين ساسى
لإصا حية بجمعية ورس "الساسى" ، فى عااى بنى رفعها
" آخر نرسى نرسى وهى لا سسطع سب حى بنى " ،
" لا نل من جمع بن سساسى ونعم ولا سبخص العنة " ، بن
حق اليهودى ، لا ، بخص سساسى بنى ،^١

فعلى حية لإصلاح سساسى ، انفسى بعدو حترق هو سسهم
العربىة لإسلامى ، حوى بجمعية كسر من مساحه حترق سس
من ب لإصلاح عربىة لإسلامى ، بنى ، م بحرف سساسى
لأحده إلى لفسه فى بنى ، بنى بخص لا عااى سساسى
وفى سساسى عااىة سساسى ، بخص بنى حوى نرسى
وحترق حترق عااىة انى كى عااىة بنى عااى
عند كسر سساسى كى عااىة "الساسى" ،^٢

وفى مبدى سساسى بخص بخص بخص بخص ، معة سساسى

مدرسة . وحدث عبر الكتاب التي انتشرت في كل مكان ، على
حوصصو بفترب بها من مدر لآونة

ان وبعد عرفت على ان تأسس مصابح وصلاحى و محلات
الخدمة (1)

و همت بتعنه نعتب اهتمامها بعنه عمار

ور كان من ادس و اعلى انه لا يؤف الكتب لأنه مشغول
بصدعه الرحال و من سبعة الى آخره في ميدان الصحافة و
حمت من مهاد الجمعية الإصلاحي بدار فكرت تقبل ثاره إلى
كل خبر تربى . و قد كانت العلاقة بين صحافة جمعية و
سقط لاحتلال عرسى حمة من حمت تصرع خدم
د نف وند . سخته و سهد عنه قورت لاحتلال بعلاق
صحف جمعه . و في ان الجمعية بأصد ر صحف مدسه بلك
لى بعته لا ستمدر . قصرت و عقت صحف " شهاب "
و " السد " و " السرفة " و " صراط " و " صدار " و " مسد " و " لاصاح "
و " صدى الصحراء " .. وغيرها ..

وعند صعب تورد خبرا في لأول من نوفمبر سنة ١٩٥٤م
فيها كانت تشاة بصره حين التأسس بى كمل في جمعية
العماء . بعد ردت جمعه لتأسس عرسى الإسلامى بوحس
لدى برفع السلاح فى وجه فرنسا . و كان بى كمل فى حين
« جبهة التحرير الوطنى » (١) .

(١) مراجع

١- جمعه و حقيق . مع تدبر جمعه ح سنة ١٩٥٤م
٢- بى كمل ح كمل . مع جمعه عه د سنة ١٩٥٤م

سظيم الجهاد سم على عدة حركات إسلامية سرية ، رفقة
بواقع المجموعات الإسلامية المعاصرة ، ودعية معيبر هـ موقع
الجهاد القتالي ، وسم نانصر السلمى

ومن أشهر هـه حركات المجموعات التى شتهرت بهـ الاسم
الجهاد فى مصر مند أو حرس عيسىات الشرق عسبرى ، وسمى
تروحت علاقها مسمى لائلاف ، بواسطة مجلس دستورى ، بقور
مجموعاتها وسمى بهـ حركاتها . ومن لائلاف وسم
اشتهر مـهـ . سظيم لى مـد اعبر مـر مـن أعصائه رئيس
جمهورية مصر لعربى بـ سادات فى ساس من كوبر سة
١٩٨١ م ٩ رى احجه سة ١٤١١هـ

ويجمع بين فكر تصمصم الجهاد وحركته

١ الحكيم سكر على «دول» و «حكاه» مجموعات للإسلامية
المعاصرة وسمى على «الذمة» للإسلامية و «دعة» سسمى

٢ لتأريج الكفر «دول» و «حكم» سسور خلافة ١٣٤٢هـ
[١٩٢٤م]

٣ - تعليل هـه الكفر بسياده عـ بين الوضعية - غير الإسلامية

في هذه الدون، وبحكم الحكمة اليها، بدلا من سرية
لإسلامية التي نل حكمة الله، سبحانه وتعالى

٤ عبد جهاد يقاوي هو سبيل إلى رنة دون التفر
وحكمته، ووعده لإسلام إلى لأمة وقامه دولة خلافة
الإسلامية ..

٥ سبي من يقاتل بأن الله يقره في تحث في
مع من مع حصه ع " نصيح " و " لا عرس " و
و " القصر " قد سجد به بيت " كذا نصيح الأسير يحرم
فقتلوا السريكين حيث وجدتموهم وحدثهم وأخضروهم وأقعدوا
لهم كل مرصد " النوبة ١

٦ رفض فكره " جهاد من حل " منه مد لا يكون سبيل
كجهاد نفس " جهاد بالغيم " نوح " وسبيل جهاد " امر
لا امر حل " فأنه من هو إصلاح جهاد " نصيح " في سوف
ينصع دبر كدس " وكبر هذا الإصلاح هو الذي ذكره أنه في
قوله " قد يوشم بعد يومه أنه ما يدركه ويحرقه ويصيركم عليهم
ويصف صدمته وفوقه مومنين " ١٠ النوبة

٧ رفض المعسرة في عاصمة الإسلام وبه أنه عن ضرب معمل
سبيل في أسقف حربي مسروق " لأن هذا هو صلب " جميعات
حربه، وليس ضرب جهاد إسلامي "

٨ رفض صريح لجهود من لأصحاب الدعوة، يجب أن يكون
ودعوة إلى "إقامة دولة الإسلام" في بعض - ثم حواش منه
فالتحيز لغيره من الأوطان ..

فالله في الكبرى لجهودات لجهاد هي

رأى دور كبرى من على الإسلام

ب - إقامة الدول الإسلامية ..

ج - وتعد الإسلام في بعض

د - ولا خلاف لاداء خلافة الإسلام من حانه

ولقد مثبت هذه سمات . ولا تترك من "العصاة"
العصب ولا حواش والرفض في حركات الإسلام المعاصرة
فهو رفض عكس الواقع ، رفض مطلق يسمى في اللغة
بأن حانه حركات الإسلام تكبري سبلا لاستكمال
بإسلامية حانه في محرمات وثوب برفضه نفسه .



(١) مرجع

التي تسمى العامة - في بعض - في حواش حواش -
لأنه في بعض - في حواش حواش - في حواش حواش -

التفكير والعقيدة

هو لاسم الذي أضاعه لاجلهم . وسبح من خصله على
جسده به لاهية سارة هي وحيدة . التي سبقت
وبرغمه سكون أحمد مصطفى ١٣٩١ هـ ١٩٧١ م في سنة
السبعينيات من القرن العشرين

وكان سكون مصطفى وقد مهدى رعى أحمد مصطفى
إلى أن سبقت في أحمد ١٣١٥ هـ - ١٩٦٥ م مصر في
سبقت بغيره . الشهد سبقت ١٣٢٤ ١٣٨٦ هـ ١٩٠٦
١٩٦٦ م . . .

وفي معتدل - وكان بغيره مصطفى في قاعدة مسطرة تحيل
فكر هذه جماعة كحركة ، قصر - حد - موقع شخصيات
لإسلامية وثقافة ، وقد سبقت سبقت وحركة لإسلامه
جمعه

ومن كتاب سكون مصطفى . وحاصله كتاب * لاه
وكتاب التوسعات . سبقت بغيره مصطفى
١ - تكفير مرتكب المعصية .

٢ - وتكفير من . بغيره في هذه جماعة . لاه جماعة
سبقت . وسبقت بغيره مصطفى

مُصَلِّات



"فصل" الوحي " في صياح معونه لإعلام في
 حياء ووسائل هذا لإعلام ، حتى وأسرار عبد الوحي به
 المقصود ، لإعلام مسترود ، معقدة ، فمبها لأشياء ١٠٥ كذا ،
 وإرساله ، وإهداء ، وإليه ، وكلام حتى في حرس
 توصيل لإعلام حتى في غير

وكذلك حتى به " حتى على سمع معون به ، في الوحي
 مكتوبا كان هذا الوحي أو كتابا .

ولقد سمي وحي به ، مسجدة ، في سنة ١٠٥٥ ورسد وحي .
 به قد سره في هولا ، لأسماء ورسد وحيه به ، وأحياء
 على عبد هم وهذا هو وجه سمعة حرس ، على به ١٠
 "موسى الله" كذا ورد في حديث أنس بن مالك "فصل" ١٠٥٥
 كما يشهد شريف الرضي ٣٥٩ ٤٠٦ هـ ٩١١ ١٠١٥ هـ

في كتابه أخبار سمعة "مكة" تدعى بسمحة سمعة
 فيه نصائح على وحيه للإله فيسخر به وفيه باب سمعي به
 بجمعه لإسماء ماضية موصلة فكذلك في ١٠٥٥ هـ
 حرس على أنه سمع حتى ما يؤيد به على مسجدة في
 لأسماء . (١)

وفي "عزل الكرم" وفي رأس عربي ورسد لأسمحة

مُصْطَفَى الْوَحْيِ فِي عَمَامِي وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي تَقْرُبُ إِلَيْهَا فَهُوَ
بَعِي فِي قَوْلِهِ سَجْدَةً هَذَا كَأَن لَّمْ يَسْرُفْ يَكْلَمُهُ اللَّهُ لَا
وَحْيًا وَمِنْ وَرَاءَ حُجُوبٍ لَّنُورِي بَعِي لِإِلَهُمْ وَوَعْدُ
فِي الْمَسْجِدِ هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ لَا يَرُورُ

وَفِي قَوْلِهِ بَعِي وَلَا يَعْصِي أَمْرًا مِنْ قَبْلِ اللَّهِ بَعِي لِيَك
وَحْدَهُ رَحْمَةً بَعِي حَقًّا بَعِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ

وَفِي لَدُنْ عَمَامِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَسْمَعُ بَعِي
بَعِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَحْيِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ

وَفِي لَدُنْ عَمَامِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَسْمَعُ بَعِي
بَعِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَحْيِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ

وَفِي لَدُنْ عَمَامِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَسْمَعُ بَعِي
بَعِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَحْيِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَفِي لَدُنْ عَمَامِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَسْمَعُ بَعِي
بَعِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَحْيِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَفِي لَدُنْ عَمَامِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَسْمَعُ بَعِي
بَعِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ
وَحْيِي هَذَا كَأَن لَّمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ بَعِي مُصْطَفَى الْوَحْيِ

وقرب من معاني "بوحى" لدى علماء سريفة . من ثمها .
 معانيه من معانيها من معانيها . فهو معنى كشاف
 ختمه كشاف معاني "بوحى" . وبقدر على كشاف
 بهذا النوع من الإعلام .

من معانيها كشاف معاني "بوحى" . من ثمها .
 معانيها كشاف معانيها من معانيها . فهو معنى كشاف
 ختمه كشاف معاني "بوحى" . وبقدر على كشاف
 بهذا النوع من الإعلام .

وهذا التقدير من معاني "بوحى" لدى علماء سريفة . من
 ثمها . من معانيها كشاف معانيها من معانيها . فهو
 معنى كشاف معاني "بوحى" . وبقدر على كشاف
 بهذا النوع من الإعلام .

يحلله الشخص من نفسه ، مع انفسه بأنه غير الله ، بواسطة التعبير
واسطة ، و لأول صوت يمثل أستمعه أو غير صوت " .

فهو علم وعرف : حلي . سمع صاحبه درجة سمع بأن مصدره
هو الله ، وقد يكون واسطة . صوت يسمع ودون صوت ، كما يكون
بغير واسطة .

وفي حالة ما إذا كان هذا العرف : بواسطة ، صدر ككلمة هدد
الواسطة أو شبح كما هو صهر لفظ الأحاديث النبوية في
يقول : "وحي كذا يأتي مني ، أحياناً ، في صورة رجل يسميه
دحيه ككسي في هذه حالة حشر لأسماء لآله حدوث
"عرف" بهذه واسطة يقرب أو سمع ، وهذا مع

ولكنه يخبر هذه الوسيلة من قديم حلي " ما هو ، هـ
مجرد "مثلي" في حلقه معشيه حله ، بسم " صدق " .
شبح من عبده لأستعد - يقرب - ما هو " عرف

قد علم بسمثل Repetition of the same
بالحسنة ، سكتها بحسنة ، في عامة حلي ، و حيز بعصمه
محل بعصمه لآخر " مستطع بشفقة بضم و تسعة بضم و هـ
وسائط "عرف" "وحي صوت ما هو "وسائط و صوت

كس لأسماء لآله بسمه حلي أن هذا " عرف " حلي هو
لأنهم ، لأن لإبهم ، على " علم من أنه و حله بسميته بسم
و بسمي حلي ما يقرب ، و أن بسمي لا سميت أن يقرب هو
بسمه بسم "عرف" "وحي بسميته بسمي -
مصدره هو الله سبحانه .

[illegible]

[illegible]

فہم سہ ماہی جو حی، کتاب دہم دہم محمد بن
وعشہ دوسری صفحہ "جو حی" دہم دہم دہم دہم دہم
دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم
تصویر (اسلام) دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم دہم

استعماء في ذلك كان عيسى بن مضر في قصير الواحد به تصور .
 ألا وهو سنة النبوة ، التي تدور في كسبها حديث واحد نسوة
 بحديث عن بدء الوحي عيسى وعبر عنه . . . تصور في قصير
 بها ليسى عددها كان يحدث هذا لا يحسن

فمن السنة لسورة العلم ن محمد قد جاءه الوحي وهو
 في سن أربعين وكان قد غلبت عليه حركته وأخذ به في
 راحته على حق ، مسجود من بعد بوحده أرقه وهو وشبهه سنة
 متحدث وسنة ، وحيدة في حلية نى كان ينقطع بها في
 شهر رمضان بعد حراء ، وأول صوره جاء بها "وحي" كان
 "برؤب الصرافة" ، في شهر ربيع الأول ، وحديث بكر سنة
 شهر ثم كانت حارة صرة يوم سبع فحدث بعد حراء . . .
 في شهر رمضان بقوله في ثم بعد بوحى راحته
 سوب ، سمع بعده "صوب سنة" وفيه في سن
 ثلثه وأربعين وسنة ينسج به ، على حركته بوحى
 في هذه مرحلة كان "الصوب" سنة "والمصوب" ثم مر حنة
 "تمس" ملك حبريل نسي في صورة حال فمد كان
 فكل من عيسى له قال ثم نسي ثكنه حركته عمرة سنة سبع
 سنن يرى مصوب ، وصور وسبع مصوب وبما نسي سنة بوحى
 إليه ، وقام بأذنيه عسر " وحي لا يحسن عيسى
 لا تعتبر مر حنة "صوب سبع" - صور "صوب" وصور والمصوب
 وحي ، بل نحن "وحي" تعني "أعز" وتبع برؤبه مسجود . . .
 حدث بعد هذه السنوات السبع .

[illegible]

وہم نے حضرت مہجدؒ کو عرب سے بھی "شعب" ہی کہ

يتمثل به ملك فعلى عائشه احدث من هشام ملك سون
الله . بين كيف ياتيك الوحي قال يا نبي مني مني
حرس وهو شدة على ثم يقسم على وقد عيب وحيه
يا نبي ملك ، في صود رحى ، فاني ما يور

وفي الحديث النبوة ما نصت حاة نبي خمسة به به
تصل نفسه بالوحي وينشأ عن به سحره وه بوضف نوحى
بحدوث سحره و صفة جعل على في حاد محضت بحد
لشيرة انباده ، ب في سحره ولى حسة ، فعائشه سكره
رو بشفة انباده ساق فصفه او به ربه سكره نوحى
في يوم سكره سكره فصفه سكره وان حسة سكره سكره

وفي الحديث خبر ما يد على به سكره كانه بصفه
لحسم فصفه من سكره وصافه فوحية يحضر وهو
يعط واحدة بريد واحدة شدة سكره ب بيشل و
حسمه شدة بصفه سكره فصفه سكره سكره سكره
سكره ب حقد ب بريد سكره نوحى سكره فصفه سكره
وكان «سكره» ومعها سكره من صفة سكره سكره سكره
«سكره» يعني وعى رسوب له بوب قد اصاب به ، فصفه سكره ، ف
رسوب الله محضر نوحه ، وهو بصفه سكره سكره سكره
سكره سكره «وكان ب بريد سكره نوحى سكره سكره
حده» «وكان ب بريد سكره سكره سكره سكره سكره
سكره سكره ب بريد سكره سكره سكره سكره سكره
سكره سكره ب بريد سكره سكره سكره سكره سكره سكره

فجعتني حين مشيتك أسكفة فلا والله في وحدتي سيئت قصي أنفري
من فجع سوري لله ، ثم سري عند فقلن كسب ربه ، فحجب
كسب ، ففعل كسب لاسموني فاعلموا من مؤمنين
والجاهلون . (١٢٦) .

فأول من مدسى بعد من كان في سري علي سبي وده
علي حمله ، فمرعه ففعل به جد حسي قبل أن تفك سقيم .
فروا بربنا . و ففعل بربنا حسي سري عند .

وفي الأحاديث كذا من في سبي علي عليه بعض قصصه
في ربه حيا برسول ساعده ، حسي ربه ، كسب لك ح ، طبر
العداء ، و في حيا حسيه ففعل ففعل من بعد ففعل ففعل
كسب مدعو حسيه قصصه ، في حروف كسب ففعل علي برسول
عنده حسيه ففعل ففعل ففعل حسي حسيه في هريره .
وحيا حسي و في حيا حسيه ففعل ففعل حسي حسيه في حيا
برفع حروف في رسول مد حسي يقضي .

وحيث عدم تصاع في الأحاديث السوية ، لك لا حروف
في تصاع برسول ساعده ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
عند ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
في علي ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
عمر معروف في ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
معتاده حيا في حيا ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
ليكونوا غير عاديين ! .

كسب ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل

في صورة رحمة تكسي ثناء عباده المؤمنين بحمد الصلاة والسلام. بل في محراب علي بن عثمان. فمدن علي بن عثمان
 سببه، روح علي، في رثته. وثأره قد حسمته لوجه تكسي، حتى
 أبداً نسي أنه حيوان. وفي مسجد أحمد بن حنبل ما يدل على
 أن عمدة الله بن عثمان قد رددوا رسولاً بحمد تكسي، فوعدوا
 دلت على معنى "وحي"، بل هو إلهام في حياء من عبد
 الله، وعلى معنى "الانسوس" بل في نسي به حنبل لأمس به عب
 غير نسي، هذا عبر التسلسل بأن أحد عبد رسول في "وحي"
 والانسوس. ويوقع عبد حنبل في هذا من هذا من حياء
 ككس "حبيب" وحي هي حياء حياء بل كس حياء في
 "عصاة" فهي حياء حياء في "الانسوس".



(١١) التواضع

- ١ - التواضع في ٤٥ سنة ٣٤١ هـ
- ٢ - التواضع في ٤٥ سنة ٣٤١ هـ
- ٣ - أحمد بن عماره طبعه بيروت سنة ١٩٧٢ م
- ٤ - أحمد بن الكاملة لحمال الدين لأقمانى [حد ١] من ٢١٤، ٢١٢ درامته وتحليل
- ٥ - أحمد بن عماره طبعه بيروت سنة ١٩٧٩ م
- ٦ - المصدر السابق ج ١ ص ٤٥٦
- ٧ - رواه الإمام أحمد
- ٨ - رواه الإمام أحمد
- ٩ - رواه الإمام أحمد
- ١٠ - رواه الإمام أحمد
- ١١ - رواه الإمام أحمد
- ١٢ - رواه الإمام أحمد
- ١٣ - رواه الإمام أحمد
- ١٤ - رواه الإمام أحمد

الأولية لتعبر بواقع ، بينما بدأ مباحث الإصلاح عند سعيد
الإسكندر ، وإعادة صياغة عسمة وفق الدعوة الإصلاحية . وبعد ذلك
بمئذ قد الإسكندر يعبر بواقع واقعة التوحيد الإصلاحية
الجديدة ..

وبذلك ، وصفت رسالات رسول عليه الصلاة والسلام أنه
دعوت إصلاح ، وهي التي تحت عيني سعيد حدره ،
إلى أقص ، على سجد ، على الإصلاح مع عسمة ،
الإصلاح مع الإسكندر في الدعوة ورسالات ومجموعات
فريسون الله شعيت عسمة إسلام سجد فريسون ،
الإصلاح ما استعنت هود ، والله سبحانه وعسى
الله هعلم لمعتمد من التوحيد ،
ولا يفسدو في الأرض بعد إصلاحهم . الاعتراف



وبالمنظر في تاريخ المجتمعات الإسلامية سره سجد من المدفع
بين دعوت الإصلاح وحركاته ومن التوحيد والإسكندر في ذلك
المجتمعات .. وعلى سبيل المثال :

● والحركة الإصلاحية التي بدأها وفادها من بوش ١٤٨٣
١٥٤٦م . الذي قد أحدث تعديلات جديدة وعسمة وسجد
في اللاهوت والسر ، الذي ، وسجد عسمة
تعديلات حدره وشهدته في المجتمعات المصرية من

في روحه عدم نقد كبر مروستية وساطة وحال الدين
 من به وبي لا . واقف خمسة دسنة على الإحسان
 وحده لا على "مندان" خمسة في مرسو محسن استكوبه
 وأحكام سنة . وحصل بالإسـ حث في نفس لأجل
 بعد أن كان ذلك وقت غير ضيق لأشـو . كنهه
 وبكرت عماد "أشـو" وحصلت لأثره بمدينتين . وحصل
 عدد "أشـو" مقدسة "أشـو" فقد . هم . مقدسة : سر -
 مقدس "فكانت مروستية كدعوة صالحة . كبر
 ديد هو . كدعوة . كدعوة

أشـو في واقع لأجل على نقد . صاحب مروستية على
 منار . محسناتها من (الفتح) أشـو . كدعوة . كدعوة
 تحريرها "الفر" . ونفسها سرعة سرعة . كدعوة . كدعوة
 محسنات من سرعة سرعة . كدعوة . كدعوة
 لعصر أوربي جديد .

● أما في شرق ، فإن حركة الإصلاحية التي قادها جمال
 الدين الأفندي من ١٢٥٤ ١٣١٤ هـ ١٩٩٦ م
 النصف الثاني من القرن السابع عشر . كدعوة . كدعوة
 الدعوة الإسلامية . كدعوة . كدعوة
 الدعوة في مدعوة حركية . كدعوة . كدعوة
 واستنهاج صاحب . كدعوة . كدعوة
 الاختيار . كدعوة . كدعوة
 وسنة . كدعوة . كدعوة

بالحكوميين والإنسان بالأموال ونشروا وحصره لإسلام
بإحصارات الأخرى .. الح .. الح ..

وكانت تحديات لسي واهتبه هذه الدعوة الإصلاحية كثيرة ،
لكن أبرزها كان «محدثي الحروب» . وقد وجهه
بالإحياء والمجدد الإحياء عوالم الإسلام وتجدد في
متغيرات الواقع و «محدثي الحروب» لا تستطيع تحريك
محدثه » وقد وجهه هذه الدعوة الإصلاحية حركات حرك
بوصي وصناعة الإسلام بدولة حصرية ، عصره ، حتى
المؤجد حصرين العربي بوجه إلى الناس في ر ب لا سمع

وقد عبر الإمام محمد عبده ١٢٦٥ ١٢٢٢ هـ ١١٤٩
١٩٠٥م عن أهداف هذه حركة فقال في ثلاثة « لأن عبر
مكر من قبل الفسدة . وفيهم الذين على صرخة سلف الأمة ، قبل
صهور خلاف ، ورجوع في كسب معارفه في بسيفه لأبي .
وعنده من صحن مورين عقل نسوي في وصفها به
حكمه الله في حقه بضم نعمة (إسمي) فهو صديق نعمة ،
دعته على بحث في سر . كما .. راع أبي حمد حركات
شبهه ، مصداق ما عول عليها في أدب حسن وإصلاح حسن
وسمي هو إصلاح ثنائيات الأمة العربية في حرك

وسائط هذه التغيير من بالحوكمة من حل معاه على
شعب وم يسعد من حل معاه على حاكمه » لأمة ر
الكملة [ج ٢ ص ٣١٠ ، ٣١١ .

وهكذا مثلت هذه حركة الإصلاحية فيها حواسن وسفاسن ، من أهل حمود والتعبد ومن المتعبدية المستهين بنسب دوح الخصاري لغري وكسب دعوتها الإصلاحية سائمة سادس الفكر لذيبي وسعة عرسه وعذوبه وذاتها وعلاقات حاكمين بالمحكومين .

ولقد كومت فكرية هذه الدعوة لإصلاحية بني روح سارية في الكثير من الدعوات وحركات ، والتي ريع تفكرية بفعالية من العبداء والتفكر من معنى منه د العفود التي تلت ، وعلى منه د أقاليم عالم الإسلام^(١) .



(١) مراجع

- ١ - د عبد الحكيم خيا - داره في سنة + خمب - محمد كرم خيرة بيروت - سنة ١٩٧٩ م
- ٢ [لا غبار لاجل دة محمد خيرة - سنة + خمب - محمد كرم خيرة - داره - سنة ١٩٩٣ م
- ٣ - محمد كرم خيرة - داره - سنة + خمب - محمد كرم خيرة - داره - سنة ١٩٩٣ م

الأمة الإسلامية

المسلمون . تنوع شعوبهم وحضارتهم وثقافتهم وقومياتهم . لكن هذه التنوع لا يعدو أن يكون إطاراً في إطار "أمة واحدة" . وحدها الإسلام في العقيدة والتشريع وحضارته ومعانيه لأخلاق وسلوك ووحدة الأمة أي جماعة الإسلام حقيقة قرأته بعين عن رده "أمة" أن هذه أمته واحدة وأنا ربكم وعبادون . " وإن هذه أمته واحدة وأنا ربكم فاتقون " (١) .

وهذه الوحدة ، التي صنعت الإسلام . وصنعت تصاعده ، قد أثبتت لأمة واحدة لأن تعيش في وحدة واحدة . سماء عباد الإسلام ومؤرخوه "در الإسلام" . وهذا نصوص الإسلام على حسب من الله عز وجل صنعه "أولاً" وحدة . وحدة حرة هدية فيه "الدور" . لكن كل تاريخ الإسلام والمسلمين ، إلى ما قبل تنحرفه إلى فرضها العزوة لاستعمارها الغربية الحديثة على مسلمين ، قد حطقت حتى مع تعدد "الدور" . بوحدة الأمة في عقيدته والتشريع وحضارته ومعانيه لأخلاق وسلوك . بل وحقيقة كنه بوحدة "أمة" . فكان مسلمين بل وموطن من أهل كتاب يستقر بحرية دأمة غير لأفانهم

ولم يارب ولا ولايات وشم نتي شه وحبث ١٠ فيعمل
 ذوب حراء حديد معاديه المواضع شي يكن الدين سسر
 فيه . في كل حقهم وعنه ما عليهم من وحدت وجمعيت اد
 الاسلام من " ا حدة " في حقوق مدنية وو حياتية . ومن " سوح
 وتعدد " الدلول " و " الحكومات " .

وذلك ، مستقيم برأي في الحكم السياسي الاسلامي .
 مدية ، حرة وحكي عصبة اخذت على " الاسلام حسيه
 ووطن وثر ، حدة لامة ، حدة لا تعرفها " حسيه " .
 عرس و " لاصب " حارة ، حسيه حسيه

وعند ورد في الأساس الاسم محمد عبده ١٢٦٦ ١٢٢٣ هـ
 ١٨٤٩ ١٩٠٥ م وهو منى بدر الحضرة سوب " في لمسه
 ، دا حل مملكه سلامه هل بعد من عيشه " . " لهم وعليه ،
 عنهم ، على " راحة مقلد " . هل يكن تحت شرعية فيم " . وعنه ،
 عموم وخصوصاً " . وفي في حسيه عهد " . وشر حقوق
 " لاقتب " ، بعد عنها بعد غير مملد " " كسيه لاسوب " .
 Capitalism موحدة من كمال الاسلام مع بعضهم
 بعضاً " . جاء في فبون لامة " الاسم على هذا السب "

" في وطن مملد من ملاد لاسلامية هو مثل ان في سوب
 في مة شه ، سجد فيه طرقة كسبه حسيه ، وشر فيه مع شه
 ، كات " . هل . ولا حضري مؤد ، ولا في سب " . حافيه ،
 ولا سبب من سبب هل مدد لأوب ، ولا في ما بعد شور عنه

من لأحكام ومعاملات. وفي هذه وقصة من بحسب عرفة
وسعد فيه حكمه مع الله في الحق بأنه واستقر فيه ، فهو رغبة
بحاكم الله في نفسه حب ولا يسه . دون سوء من سائر أحكام . وفيه
من حقوق رغبة بنت حاكمه . وفيه رغبة ما عنيهم . لا تشبه عنيهم
شيء ، لا خاص ولا عام .

أما حسنة فيسب معروفة عند المسلمين . ولا يُهد حكم حرر
عليهم ، لا في خاصهم ولا عامتهم . وفي حسنة عند رتبة
الأولية يشبه ما كان يسمى عند عرب عقيقة . وهو رتبة أهل
فلسفة وحده أو عده فمائل بسبب ذلك حلف يكون من حق ذلك
لأصحابه في صغير كل منسب إليه من سائر كنهه . وقد كان
لأهل العصبية دية نفوة . حتى كنه حقوق صاروا بها عني من
سوءهم .

حين ، للإسلام وألغى ذلك عصبية . ومخاربه ، وسون من
الدين في حقوق . فلم يبق بسبب ولا عصبية من رتبة في حقوق
ولا في لأحكام وحسنة لا أثر بها عند المسلمين وقصه ، فقد
قال في رتبة . من ذهب عنكم عنيته حاشية أن عظمهم
وغيره . لا بد . رتبة هو مؤمن من في حر شقي . سائر كنهه هو
دم . ودم حق من رتبة . ورؤية كنهه من سائر من
دعا إلى عصبية (١٢) .

(١) رواد أبو داود

(٢) وفي البخاري ومسلم والترمذي والنسائي . من صاحبه والإمام أحمد . فليس من
دعى بدعوى الجاهلية

و در حقیقت، «لا اختلاف فی الاصل» مستثناه، که به معنی و بهین و
 و التزمی و التزمی و مصری و عاصمی و غیره است، که لا در هر یک از
 اختلاف احکام و معادلات بوجهی است که در این کتاب مصری
 و مسکن فی بلاد مصر باقی است، که در این کتاب مصری
 و لا مصری، که مصری بوجهی است که در این کتاب مصری

و آن حقیقت است که، بعد از این، که در این کتاب مصری
 بوجهی است که، در این کتاب مصری، که در این کتاب مصری
 و التزمی و التزمی و مصری و عاصمی و غیره است، که لا در هر یک از
 اختلاف احکام و معادلات بوجهی است که در این کتاب مصری
 و مسکن فی بلاد مصر باقی است، که در این کتاب مصری
 و لا مصری، که مصری بوجهی است که در این کتاب مصری

هنگامی که، در این کتاب مصری، که در این کتاب مصری
 و التزمی و التزمی و مصری و عاصمی و غیره است، که لا در هر یک از
 اختلاف احکام و معادلات بوجهی است که در این کتاب مصری
 و مسکن فی بلاد مصر باقی است، که در این کتاب مصری
 و لا مصری، که مصری بوجهی است که در این کتاب مصری

و بعد از این، که در این کتاب مصری، که در این کتاب مصری
 و التزمی و التزمی و مصری و عاصمی و غیره است، که لا در هر یک از
 اختلاف احکام و معادلات بوجهی است که در این کتاب مصری
 و مسکن فی بلاد مصر باقی است، که در این کتاب مصری
 و لا مصری، که مصری بوجهی است که در این کتاب مصری

در این کتاب مصری، که در این کتاب مصری
 و التزمی و التزمی و مصری و عاصمی و غیره است، که لا در هر یک از
 اختلاف احکام و معادلات بوجهی است که در این کتاب مصری
 و مسکن فی بلاد مصر باقی است، که در این کتاب مصری
 و لا مصری، که مصری بوجهی است که در این کتاب مصری

هي التي جعلها تقبح نوب شعوب غرب شرقية ، التي شترت
معها في هذه المنصف ، بعد أن نهار مكن لأيد يونوحي
داركسي الذي كان جمعها منصبة الكوميكيون وحلف و سيرة
و كبت حان مع منصبات الإفلمنة عرسه وإفريشه
و سيرة .. وفي أمريكا اللاتينية . ا ج ح

وعندما حدث حربو المسحد لأقصى في ٢٨ أغسطس سنة
١٩٦٩م هتتر صير لإسلامي فبعد أن مؤثر فيه سلال
الإسلامية في سبتمبر من نفس العام وتأسيسها في العام التالي
منصبة مدته لإسلامي وهي التي جعلت اختصاصه بـ ديب
فيها روح حده حنة عصبة شعوب الإسلامية و حدث
وعندما أعيت حكوماتها عن حده لإسلام ساعمت به في
سيرة عريف ، و عندما نال إسلام عتبة وسيرة وحظ دوحه ،
فحوت التي "نور إسلامية مكن ، بومند ، أن يتصور هم منصبة
"مؤتمر سلامي هي منصبة "نور إسلامية" وبها حضور
تكون فيه مسجدين نصروا أن توافق معاصر في سكتل على
أنس نصيح مدية ، وحتتت أمد لإسلامي في وحاد
لإسلام ، مؤسسة على مد' وحاده أمة لإسلام في عتبة
والشرعية والحصارة والأحلاق ..



و حده بان كير ، أن وحاده أمة الإسلام ، ووحدة د لإسلام
لا عني عربه مسلم عن مشاركة في حده مدوة ، سه ، من
حلال منصبات لإفمنة مع ثلوث غير لإسلامية ، أو من حلال

استطاعت الدويعة من ومن حالات لأحلاف مع "بنو عير
 الإسلامية ، طاعت هذه لشركت والمخالفات حقوق المسلمين
 مصلحة ، أو دفع عنهم مصره ، أو تحت دفع عاد بالأساسية
 مسلمين منها وغير مسلمين . فحققت مصلحة شرعية معصية
 للمسلمين والإسلامية كلها ، ودفع الضرر ، وبعبارة عن المسلمين
 وعن الإسلامية ، هم معاير الملاء والمعدة في علاقات مسلمي
 عير مسلمين . وهذه المعايير هي التي أوجب تعهد عنها بنات
 القول النكره التي تقول : عسى الله أن يجعل سلكهم وبين الدين
 عادتهم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم (١) لا يهاكم الله
 عن الدين به بقائلوكم في الدين وله بحر حركه من دياركم .
 تبرؤهم وتفسطو الله الله يحب المفسط (٢) الله يهاكم
 الله عن الدين فابذلوكم في دين وأخر حركه من دياركم وتاهرو
 عني جراحكم ان تولوهم زمن يتولهم في زمان هم التماس .

فدين لا يفتنون مسلمين في الدين ولا يحرم حريمهم من
 ديارهم . لا قتالاً ولا سبيح . . . واعتصم مفداهم . حريمهم فم
 اتحاد فر رب ذره سنوهم . ولا تاهروا واهسروا عني بحر حب
 من ديار . نحن في حل من إقامة العلاقات والمخالفات عني
 أحلاف ذرحنا . معهم صد كات محقة مصلحة من متساح
 لشرعية معصية للإسلام والمسلمين

الحرية

حرية هي مفاد انفس العبودية وحرية ضد العبد
والرقوب وحرية برقة عشيقا من ارق وعبودية وحرية هي
رحمة لراحة التي تمكث الانسار من سعد أو الشرف ، معسر عن
، ذمة ، على هي شوق في شغل أو سرور ، في ن مسدود من
ميدان الشغل ، وادي نون من نون المعسر حر

وفي مصطلح الترمي مقبلة من الحر والعبد ، كتب عليكم نقصان
في النفس لحرر الحر والعبد بالعد والاسى بالاسى د لحر

ومن ما ثبوت لاسية كميات يدور عن حرر وحرر ، صي
الله عليه "على سعة من ولد ولديهم فمهمهم حرر"

وكما أن حر هو خاس من انفس ماله ولقد دة حتى بعد من
حرية ، فهو نصا لحرر من سلطات انفسا والعبد بالاسية ،

لأنها سعة صاحب وفي الشرف بكره ، ذكك حر
عمران رب بي يدرب بك ما في نظى محررا اقتضيل متي إنك أنت

سمع العبد : [ل عمرن]

في حر مفتت من أمر دة واحرص على سمولها وفي
حدث سون شرف نعل عبد الله ، نعل عبد سعيد

رواه البخاري وابن ماجة - ذلك لأن حربص عبده هو
 حربص عبده وفي ذلك يقول الشاعر
 * ورق ذوق لأضبح * في محمد *

ولكن الإسلام ، في جوهر رسالته ، هو إحياء للإنسان ، بحور
 ملكه وحقه من استبعاد الطواغيت ، فحرم هذه ملكات
 والطاقت حاصلة له سبحانه وتعالى * * * بها يدين صواب
 استجبوا لله وللرسول ، دعاكم بما يحييكم * * * الأنفال ١٠١
 كانت رسالته ، في العنيد والشريعة ، تحرير الإنسان ، وذلك حتى يحل
 فيه هذه ملكات * * * يدين يسعون الرسول الذي الذي يحدونه
 مكتوباً عندهم في سورة الأنفال ما فهمه ما معروف وبها هم عن
 لمكر وحل لهم أصوات ويحرم عليهم الحسانت ويضع عليهم
 صرهم والأعلان التي كانت عليهم * * * لا عرف * * * وجميع
 أحكام شريعة تحرير ، حتى عندما حرم حداث ، لأن حساب هذه
 حداث تحرير الإنسان من عبودته بها * * * ومن به فكر الإسلام
 إحياء * * * حرية ، يضع عن يؤمن به عقيدته والأعلان * * * حادية
 والفبوسة وحققه ويسمى بركي ملكات وحقائق خسر
 سعاليت ويتبع على عبود والأعلان ، فيصيح فمة عبودته به
 وحده هي ذروة حرية والتحرير للإنسان *

ولأن هذا هو جوهر ومفهوم حرية في رسالة الإسلام فقد حظ

مفسرون لقول الكريم سر تشريع دين جعل كفره قتل حصاً
 تحرير رقة من رق عبودية . ومن قتل مؤلف خط تحرير رقة
 مؤمنه . لواء ١٠٠ ذلك لأن رقى مؤمن . وحريه حياء .
 حسب كتاب المقادير قد خرج بالقتال يفتى من عدد لاجتماع
 عدد الأموات . فإن كفارة عمه "دين" معاصيه هي تحرير
 رقة . بخرج صاحبها من عدد الأمم ب رقى إلى عدد
 الأحياء - بالحرية والتحرير ! -

وما كان "لإسلام دين خصائصة" . من لا يكمن بإيمانه .
 فقد علمه لإيمان به عند حدود الفرد صغير . حتى وهو مستحضر
 كل نفسه بالرحمة - من لا لا لافيه فرفقه وهو حياء
 وشرفه من فقه . ووصف . ومجتمع . ودين . وأب يكسبه
 وفرفقه لاجتماعه كسبه - معجبه إلى جماعه . ولا يتم
 ولا يتم . لا لاجتماعه . بل وحسب فرفقه حياء جماعه
 لإيمانه ولأنه . وإن وفقه في جماعه كفى أكثر من ذلك
 هو مكان جماعه وجماعه في إيمانه من الإسلام ونفقه
 شريعته . ثم يفتى لإسلام عمه تحرير . ب تفرد وتطافه
 ومكانه ثم يعرف الرهبانية . من يفتى عند تحرير . ب
 الفردية . وقد جعل رهبانية خيالات ديني بحري لأنه وسعوب
 ولأوطان . فكل ربيعة تكريم "دين" في رهبانية
 ربه الدومي . ب رهبانية به تكسب عند ربه لإيمانه
 أحمد . . . وأعتب حياء ربه رهبانية لإسلام ربه لإيمانه
 أحمد . فكل فتوحات الإسلام حياء تحرير لأنه وسعوب

من عبودية الاستبداد الخرجي إلى فرصة على هذه الشعوب .
 يومئذ ، استعمار الفرس وأروم ، ومن الاستبداد الخرجي
 والاحتماء على هذه الشعوب هذه الكهنة البعيدة ،
 وخو الصقي ، والاستبداد السياسي حتى "الكبرياء" من سيرة
 والقنصرية السريسية . وعن جوهر هذه الرسالة بحرية من
 النصيحة "يرعى من عدم يمسني" . عدم "سنة" "سنة" فانه
 الفرس :- «ما الذي جاء بكم ؟ !»

.. فقال :

"إن الله سبحانه ورحمته يخرج من سائر عباد الله
 عبادا لله ، ومن صلب أديب في ضعف ومن خور لأديب في
 عدل الإسلام .."

فهو رسالة تحرير وتحرير من شاء التحرير ، بحرية ولا حصار
 تحرير من عبادة العباد ومن صلب أديب ومن خور كرامة الأديب
 ف بحرية وتحرير هي جوهر رسالة الإسلام . وأن فرصة
 الإسلام لا يقتصر ، فهي "ك" اختصاص بسوء من
 وتحريره بحرية التحرير . أمة والشعوب وتكون خيرة من
 تحرر لهذه الأمم والشعوب ..

ولأن الشعوب سرف .. إن جمهور الإسلام ، قد أدرك هذه
 حقيقة من حقائقه ، فقد انخرط في تلك المحادثة ورعه
 دولة وما دخل أعان بعبادته بعد في شعوب هذه الشعوب



وقد كتب الشريعة السامعة على الإسلام قد تمسرت بالعقيدة
 وبرحمة ولا حنطة من نفوس من الأقوام فقد كتب عليه
 سريعة للإسلامية بحرق المؤمنين بها من قبل عبدة وعصبة
 نفوسية. وصف عبدة والأفداء والشعوب وبنائهم كتب في
 لامة شفحة وفيها دماء وبنائهم من مختص بعبودته به
 فكانت عبادة الإسلام تحريراً من خلق وفق بعصبة حاهية.
 وكان سمع الإسلام في بيت نبوت ورسالات الله.
 وصفه في كتابه بآدم بن الله الواحد في المصديق من
 يديه، ونهيمة على ما في كتابه في تحرير من المعصية
 لتفريع حمية، وانصاحاً لأبناء أخيرة في سريعه سبوعب
 الشريعة، وصفه بعبدة، ومن به تعب عبدة من مو به
 وعبدته «حاص من نبي بنعه ٢٥ ق هـ - ٣٠ هـ ٥٨٦ - ٦٥٠ م
 حاص من كتاب رسول الله ﷺ في عبودته نفسه -
 «بأنه دليل بدعة إله هو حرمه، وهو للإسلام، كدهي
 الله به فقد ما سواه! ...



وكما جاء الإسلام نصيح عن الإنسان بصر بعبودته في صعبه
 لاستبداد. وتعالى العقائد لاصه وتشرع بحرقه فقد جاء
 لفتح بون حرة فكري وعصبة بعبدة الإنسان بغير عطر ويده
 وسفكر في ملكوت سموات والأرض. وفي أربع لأوس
 ولا حرس في ادعى وحاصر ونسب في كيف به
 احق، وما كان حق. في أن السيرة وبصره فك

حديث القرآن مكره عن العقل والتدبر والتفكير والتدبر وحكمه
والنقطة ولا اعتبار من واستشهد هذه مكاتب لإساسة لتعميم
كل ما وهب الله من حجاب في نظر لاكتشاف ما يؤيد الله في
عالمه الشاهدة من بات ومن وأسوار فبعد ذلك سبب
لإيمان في طور الصعوبة لإساسة هو يدهش عن سيجرت
إدريه ، إدهش مثل طرفة وقدره على تفكير بعد نظر
وتعقل السبب بالإيمان مؤسس على تبيين ما في تحقيقات من
حديث وقوس وبت « سرية يابا في الافق وفي نسيم
حتى يسبب لهم الله الحق » (فصلت ٢٠٢) وبت يس

حديث متكرر ، في القرآن مكره الذي يسحب لإسار على
تسمية مكاتب وطواف نظر وتفكير ، شراد مساحة حرة
لإسانية - بالعمم والمعرفة ، ما في تكون من بيد سبب في
الجهول ..

أحدث عن السبب يور في القرآن - بصريح مصطلح في
سبع وربع موضع وعن قلب الذي هو زنة الله وعن
في أكثر من مائة موضع وعن الله الذي هو خبير بعقل
في ستة عشر موضع وعن الله تعالى بعقل في
موضعين وعن التفكير والتفكير في ثمانية عشر موضع وعن
الله الذي هو خبير عنه مشاهد إلى علم معين في عشرين
موضع وعن الله تعالى هو النظر في عوالم يستشعر
في أربعة موضع وعن لا علم في سبعة موضع وعن

حكمه التي هي حقوق وإحصاءه بواسطة بعض في سبعة عشر موصفاً ..

وبخلاف من هم رخصه ، غير مستوفى في سبعة من أشرع السابقة على سبعة الإسلام ، رخصه تحرير ملك مملوك وسيد وولده ، من لا بأس به حر من خوف عيبه ، وتبني مباح غوي من سحره ، في سبعة من خلاف من هم رخصه تحرير من قبل حكمه من فائسمة الإسلام ، من أن حب على (أما ملك من قصر" و" من حب هو غير ملك الإسلام ، من سبعة من لا بأس به ، من سبعة من هذه ملكة سحر من استعبد بقوله عليه



ولما حذر أنه حر من ثقات الإسلام من حرر بشعب من الاستعداد قبل عدم حرر من كونه من حرر من الدعوة لتحرير الأرقاء ..

بعد صهر الإسلام وضام - في في سبعة من حرر به عبده أو قبل وره - هذه عدم ، ومع سبعة ، ومنه ، من حرر ، كثر النصف من الاقتصاد ولا حصر من عدم ذلك - مع من حرر من في مخطط من ظهر فيه الإسلام وحرر من وفد ومع سبعة من ثمة الإسلام ظهر بريق - حر - حر - لا ، في حرر عدم به - من سبعة - وسفر مدفع - وسفر من سبعة من حرر - وقطع الطريق - وسفر من سبعة من سبعة من اصحاب الثوبين قبل ، وسفر - كمن من سبعة من سبعة

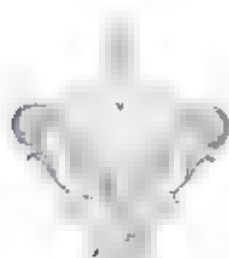
نکر اجتماعات، حتی لا بعائی ودا قلم، بترقی کتب و عمدة
الدولیه" لاقتصاد دیت تدریج^۱

فصل حء الاسلام، ووقت دولتہ بندہ، حرم و تلخی کی شرح
والرواقہ انتی تمہ بھر الترقی باحدہ و امرد و وضع مصاب دیت
النہر، عہدہ حبس ہی سس عقی لأرق و خریزہم، مل و حعدہ
مصرف من مصارف لأموال للإسلامیہ نعمہ، و مصارف
مستحقین و عہدہ جعل العاید من کتب ب عہدہ بھر الی بھر
ہی خریز لأرق و عہدہ سب سرائع امداوقہ بھر ترقی و مہکہ،
فی مقاصد و مسرب و مہکس، و تہک سی حسن معامدہ، و حلفہ
عہدہ فی لأعمار، حتی عہدہ صبح لاسمرف و فی حیر ہد
السمرف ب عہدہ فتصاد، بھر قہہ لاسمرف فی بھر بھر
کان موردا من موارد الاستغلال...

فہ نکر مہکب و اسلام من خریز و عہدہ و المہکوبہ"
بطرہ ہی مہکبہ من مقدم، بھر مہکبہ مہکب ہکری بھر
"حلافی" بھر بھر مہکب، ہی بھر بھر بھر بھر بھر بھر
عہدہ بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر
حد العقی و المہکب بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر
لا حہدہ عی، و فی مہکبہ ہی بھر بھر بھر بھر بھر بھر
السمرف، و اللہ فی بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر
بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر
عہدہ بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر
فی بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر بھر

ثم . . . خديعة والتوكيل وثبت احراما ، فمن حب ان يضل
حرته في حر عقد وعهد لاستخلاف الالهية في حرته في
لشرعه بالهبة مودة وسوده وأضر حاكميته فهي عهد وعهد
لاستخلاف والتوكيل . .

ورد كل الله سبحانه وتعالى قد سحر الإنسان في حره
وقوه ليحزرو من العبودية في حره في حره
في قوى الإنسان وقوى انفسه للمح حره بهد سحر
لتماس فهو في انفسه ، من قواه وقوه سحر سحر . هو
شبه ما يكون ، لا يفسد ، كال عرق سحر سحر لاجل ، بأنه
الذي يحول حره بالهبة حره عود سحر لاجل
الذي لا يشك عند فعله نعمان ما يريد



البرق معه هو شيء رقيق . حصص معتد و شحم

و صلاح هو بنت و حيرة . ثن حصص حق و حيرة

و رقيق يعني عود صلب على شبرد و شمع . و عسى مدكر
و لاشي أم بعد فهو رقيق مدكر . و عتده لانه لاشي
و من لأتده لانه عسى رقيق الذكر منطى . و عتده
و عسى لاشي لخصي عتده . و حيرة ف من فهو حصص من
العد . و هو لاشي بنت هو و لاشي

و من الرقيق هو نسد . و انطلي

و البرق مقدم و يتم قدم انطام . و الاستعداد و عتده و الاستعداد في
سريح لأتده . و ربه ثن ضر . نكرة في قصه يوسف عتده
سلام . و حواء سارة فإرسلوا و ارادهم فادى دلود فاش
شري هذا علام و سرود تصاعده و الله عليه ثن يعملوا
و سرود شمس حسن دراهم معدودة و كانوا اقمه من ابراهيم
و قال ندى استراد من مصر لأميرانه اكرمي عتده عسى ثن شمع و
سجده ولد . ا يوسف و كنه لاسرقي من
عقوبات السرقة عتده عتده عتده عتده عتده يوسف

عن حمراء سارق صموغ مٹا ۽ فائز احمر اوھس وھد فی رحمة
 فھو جزاؤھ (یوسف: ۷۵)

وفي الخصائص عدة كتاب برق عماد مصنفه بالإسحاق
والاستعمال ، وفي بعض كتب الخصائص كتاب في معرفة مصر
والبحر في مصر ، كتاب في نظم خطي معقول بعنوان دور بحر
لألفاء ، مهم بوفرت لأن فيه برقة أو الإمكانيات ، وفي
بعض كتب الخصائص كتاب في معرفة مصر ، كتاب في معرفة
ألفية برقية ، وكتاب لأغنية في البرقية برقية
ألفاء ، وفي حكمه لألفاء ، وفي بعض كتب الخصائص
من شيوخه برقية السار كتاب ١٣ ١١ ألفاء ، وكتاب في
الإسلام كتاب في معرفة واختصار معرفة في معرفة
ومعروف وقد عرفت معنى ألفاء في كل يوم سار
لألفاء ، وذلك من مثل .

۱ - حرب ، بصرى ، شعرى ، حقيقى ، نثرى ، و سرودى
 ۲ - لایمى ، شعری ، نثری ، سرودى ، و سرودى

۲ و منطوق بقولہ کہ محض قول ہی نہیں

٣- ویریکت حرمه خطیره کشف و سرقه ویریکت
حکیم علی عریکته، لاسرقت

٤ والعجوة على سبيل مدلول، كقوله تعالى: "وَالْعِجْرُ عَلَى سَبِيلٍ مَدْلُوقٍ" (سورة النحل: ٨١).
أما في الآية: "وَالْعِجْرُ عَلَى سَبِيلٍ مَدْلُوقٍ" (سورة النحل: ٨١).

٥ . وسنظار الآية على أولاد . . كان يسبح في ن يسبح هؤلاء
لأولاد . . وسنظار على خبره إلى العبودية

٦ . وسنظار إلى اسباب على نفسه ، كان يسبح به بيع حرمة ،
فيتحول إلى رقيق . .

٧ . وكذا في سائر سور من كل هؤلاء ، لا راء يصح فيه ،
حتى ولو كان أباه حراً . .

ومع كونه يسبح هذه الآية على أنه يهر برئيل في كل وقت
بما فيه وحرمة في الآية . كان ذلك يعنى وحرمة به موصوفة
على أو صفة مفسرة على ما جاء فيها

ومع كونه يسبح ، بعد الإسلام ، به صفة صديق لإصلاح
الذي بعد خبره ، وفيه ، بعد عبودية وصلى صليبه من
وجوده . لكن في وقعه : . . إذا جار التعبير - . . فهو لم
يسبحه في وقعه . . وأيضاً لم يعترف به على النحو
الذي سبق ويكرهه

لأنه بدأ الإسلام في علي وعلى وحرمة نعم الله في سائر
تدبير رقيق ما بعد من الآية . فهو من سائر خبر
مسرورة وسيرة ، وسائر ذلك كان في الآية ، وحسب
تسري خبر مسرورة فتح الإسلام فهمه ذلك بعد وحرمة
من الآية ، قد لقيه الناس كثر في قصور برفق حسي ، د
بحتموه فسدوا ، ينادي لهم ما بعد وتمامه ، حتى يقع خبر
زورده ، محضه . فبعد ما يقع خبره ، في سائر خبره

الندسة ، وهي تحت حقوق لندية ، وكان شمس فقط ، في تحت
 حاله . سبب التحصيل في لأرقاء من عدة الاستصغاف و التمدد
 التي تروى لاسموف على لأردو وانصروف فساد و منه في
 التكتيف الندية ، وفي حساب و حواء و شهادة الرقيق معسرة
 في بعض من شبه (ملازمة عند احسانة و حالي مكتبة في
 ماله حاص ، و عكسه على سرة ، حرسه سعة مكتبة و سادس
 مرعوب فيها دس ، و اندي بسعوب الكتاب من ملكك بكم
 فكانوهم ن علمو قنيهم حبر ، و انوهم من من بله الذي بكم
 . اسور ٣٣ و منه ، مكتوف في تفحص

و بعد ان كان برق من كسر مصفاة لاسعدار و سرة مارك
 القيد حواء لإسلام تمصعه انقيم في سادس ان سون من
 العنة وسنة - أي ما يشبه الغيب ، ماني على سادس سرفس
 فمقبوب من سادس ، مثل ب قطعته ما ب كل ، و منه ما سس ،
 و لا مكتبة من بعض مالاخص ما و مقبوبات منه نص بعد
 كنية " عهد " و لاهة و سسها مكتبة " انقي " و منه

من انما قصي لإسلام في هه سس في و هو بعد من تحرير
 الرقيل ، ثم سركهم في مائة عام خربة حاد من ثوب غصبيه
 و شوكة و سفاء ، و ما سعي في دس حرم في سائر و سس
 و مقبوبات في كنه سس ساء فأكسبهم عربا و نه لها
 و مكتبة و سسها و ساء من إمكاني ، و سس كبر ، حار غصم
 و و قوش تحرير عباد أسس سسها حرم حرم فيه

الأرفاء المأثرون ، لأحرار ، فأصبح لهم نسب قد نبتهم عن صوب
 «أولاء» ، الذي قال عنه رسول الله ، ^{صلى الله عليه وسلم} «أولاء خمسة
 كخثمة البس» ، روى به موسى بن جابر عن عبد الله بن عباس
 «سبعة» في أقومهم ، بعد أن كانوا «عبد» فيهم ، وقد عرس
 خصاب وهو من هو في حسب وأنسب عن بلال حبشي .
 بندي شتره ، أبو بكر الصديق وعنه سيدنا غوث من «أولاء»
 كما عرس عرس بكور سادة موسى بن جابر عن عبد الله بن عباس
 خلافة النبوي ، بندي شترنا ، وقد حرره الإسلام ، فكبر
 إماما في الصلاة ، وأهلا خلافة مسلمين ، وتقدمه عبد الله بن عباس
 لا يباح في نسخ العربي فصلا عن الإسلام ، ^{صلى الله عليه وسلم} «أولاء»
 الذي حده الإسلام للعروة ، وهو معيار الأمة وحده ، فاستبعد
 معيار «العرو» «أولاء» عبد الله بن عباس بن عباس بن عباس
 واحد بجميع ، تصرف بن عباس بن عباس بن عباس بن عباس
 معيار معروفة عند رسول الله ، ^{صلى الله عليه وسلم} «أولاء» في معيار من
 ويرقص بندي ، حرره ، حرج بن عباس ، تروي لأصول العربية عن
 العربية ، من طار العروة ، وقد ^{صلى الله عليه وسلم} «أولاء» من «أولاء»
 وأب واحد ، وأبست العربية بأحدكم من «أولاء» ، وقد هي
 نسب ، فمن يكتم العربية فهو عربي .

هكذا كان الإسلام يحسن ، وحريرا الإسلام ، مطلقا للإسلام
 يصنع عن حسن إصرهم ولأعلان أني كان عبد الله بن عباس
 الأرفاء ، لأب البرق في عرو ، «أولاء» ، وحررة «أولاء»

وفيه نصرة هذه الحكمة الإسلامية لإمام تسمي ١١١٠ هـ ١٣١٠
 وهو بعد جعل لإسلام كرامة الحبل حصاً بحريه رقمه ٢٠٠
 قبل مؤلفه حصاً بحريه رقمه ٢٠٠. الساء ٢٠٠
 القدر "أ" حرج بمسألة مؤلفه من حكمة لأحمد، مؤلفه "أ" بحسب
 مسأله مثله في حكمة الآخر، "أ" بحسبها من قبله نرى
 كحياتها من قبل "أ" بحسب ملحق بالأمه، "أ" بحسب
 كثر وكثر من حكمة "أ" بحسب "أ" بحسب
 من غلبت كثره، فهو من "أ" بحسب "أ" بحسب
 ومثلك لا "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب
 مؤلفه "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب
 الذين هم أمم حيو الله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم

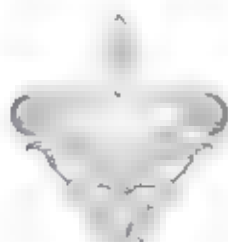
[الأفعال ٢٤٠]



مع "أ" بحسب لإمامه في نصته بهر "أ" بحسب "أ" بحسب
 وكثير من مسأله، وتوسع مسأله "أ" بحسب "أ" بحسب
 "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب
 وسبقه المسألة مسأله على مسأله "أ" بحسب "أ" بحسب
 "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب
 "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب "أ" بحسب

لأدله - وأنصحبت حديد بطنه نعامه أعول على نفسه
مصدرها ومشارتها في عملية الإسراع

وأما ذلك ذات القول الذي ذهب فيه أورن محرير الرقيب هو
أمر من أن يستعرب فيه نعامه . كسرفت بهد لا سعمد لأن
وسعمد . سسوق حديد . لأن الإسامة نعامه حتى
الآن



(١١) مراجع

- ١- معجم اللغات والأسماء معجمه بعد عام ٩٧٥ هـ
- ٢- لغة العرب (إسلامية) معجمه بعد عام ١٩٩٩ هـ
- (٣) (تفسير المسعودي) طبعه القاهرة سنة ١٣٤٤ هـ
- ٤- الإسلام (إسلامية) معجمه بعد عام ١٩٩٩ هـ

هي لفظة من حديث وأخر عهد خليفة رسول الله
عشر من عشرين ٩٧ في هـ ٣٥ هـ ٥٧٧ ٥٥٦ هـ

ومعنى «بسمه» في الاصطلاح تعريفي لاختلاف،
والنصرع حول للاء ولأفكار. وفهم لأحزاب والتغيرات
المتصرفة. والثورة، أي الوثوب. ووقوع بلاء ولا مسحاة
والاحتساب، وتغير حيل من الردى، عن طريق الصبر في حرب.
الأحداث والصراعات.

وكن هذه المعنى بسمه - قد شهد بها سواب الأحرار من
عهد عثمان!...

من باب هذا من الأحاديث النبوية أحاديث تمكن انصاف إليهم
من سبهم بصحتها على أنها سبوات بهذه اللفظة من مثل
حديث «كيف في فقه شور في نقار الأرض كنها صاصي
فروا بقرا» روى لأمم أحمد - وحديث «به يكون
فته، وأحرار الناس فيها حتى انتهى»

ويذكر كونه سبوات سبوه بسمه عصر عثمان خاصة. أن هذه
العمدة كانت سبباً لخصوى. أول وهى ضعف على
لإسلام. وأول فقه كتاب في العامة.

بعد حكم عشق من عشق ثمن عشرة سنة إلا سي عشر يوم
 من ٢ محرم سنة ٢٤ هـ ٩ نوفمبر سنة ٦٤٤ د إلى ١٨
 حجة سنة ٣٥ هـ ١١ ديسمبر سنة ٦٥٦ م يوم تشب
 تسوي السب أو في من حكمته من بدو محلاف ولا خلاف
 على بيحه في قنود مدنة الامانة بكر حسب السب
 لا خيرة من عهده هي سي سهاد تعرب كسب من لا خلاف
 الناس حول سداد سهاد و حلافة مع سهاد ك من سي بكر
 الصديق وغير من خضاب في سوسة وعنه و بعد من ساس
 من سجاد حد على صريح احسنه سداد و قنود وهو ق -
 نوي حلافة بعد سداد ساس من عهده و من سجاد حد
 ك نك على سراس سهاد في حكمه من سجاد سهاد سراس
 خضاب كسب سراس في سداد حسي على سهاد و سهاد
 مر يد كسب سراس سهاد من سداد سهاد و سداد سراس
 مه ١١ سراس سداد ك سهاد حسي و حسي سهاد
 ويكفي سداد على سداد سراس كسب سهاد سراس
 سهاد سداد ك سهاد سراس و سراس سراس من سراس
 سداد و سداد و سراس سراس و سراس سراس و سراس سراس
 سراس سراس سراس سراس سراس في سراس مع لاهل
 و سراس و سراس كسب سراس و سراس سراس و سراس
 سراس سراس و سراس سراس من سراس سراس سراس
 تنطع سراس سراس سراس في سراس سراس سراس
 كسب سراس سراس سراس و سراس كسب سراس سراس
 التي حدثت في عهد سراس و سراس سراس سراس

● فعمر بن خطاب ، قد أمدت نعمة ، مستوحات ، على
عهده ، حتى شملت موصى العبي وأنزوا وصمت أوده لأبهر
الكبرى ، فحارب كثر لأنكسره وأغدره وموتى خصه في
لثروت البرعمة . كنه كان واعب لأثر حسنى سره . على
نفس الناس . ومذكر كخصر احصاه تعرف مسه وتفصيل
بصحة رسول الله ، مع شراء كسره فحجر على
أشرف قريش أن يعادرو نديب (لا بدد ، ولا حل) . وأت
مخوفه مبارهم في موطى لعلى وأنزوا ، حتى لا تشبه
حشوة هذين . والعلم في . وف حياه وصديقه . وحسب
لا تكون من حوهم عصبان

فلما روى عثمان . بعد موته من ملاء قريش . مرفه
وبعدرة بصرى . فب روى عثمان ثم بأخذه من مدي كات
عمر بأخذه به ، فخرجوا في بلاد ، فب روى . و . و . و .
ورهم . فب روى . فب روى . فب روى . فب روى .
منكم خطوة ؟ . . .

ثم روى بصرى على هـ . فب روى . فب روى . فب روى .
فيقول : «فكك ريث أول وثن على الإسلام . و . و . فب روى .
العمه . و . و . فب روى . فب روى . فب روى .

● وفي عهد عمر . فب روى . فب روى . فب روى .
وحكمهم . فب روى . فب روى . فب روى . فب روى .
ولدت ذلك عهد . فب روى . فب روى . فب روى .
منهم فقط من بنى أمية .

قنبر و سى عثمان حادثت عبرات فى هده بيدل نصيب
 فمعاويه بن اى سفيان، و سى دمشق وهو أموى - صمصامه
 ولانة حمص وولائه الأزد فمعدن ولانك شلاب فى
 أمية! وأصحب الكوفة فى ولانة أموى - هو يزيد بن عتبة
 وانصرة فى ولانة أموى هو عتبة بن عامر ومصر فى
 ولانة أموى هو عتبة بن أبى سرج وكن من هؤلاء من
 هو أخو حنيفة لأمه ومن هو أخو فى لاصح! أبى ب كسر
 وحصب فسمه لأمه كل العرق وكل شام وحصب
 مصر - أصح ولانها أموى؟! ...

وشيخ فريش ولانها حاصلة حصى سدى و سى الكوفة
 سعيد بن العاص عن سواد العراق وأصحب بن عتبة البر السد
 سنان بن مريس و سى منه! وشيخ سنان حنيفة قوم وعبد
 سى الكوفة من بعده يزيد بن عتبة بقول شاعر

فرب من يؤيد أبى سعيد كاهل خنجره فرعو فداو
 يد من فريش كل عام فسر محادث ومشت
 ما ر تحرفا فحششى فليس بهم ولا يحشون برا

وكثير من هذه شعرات سى صرب على خنجر منه وولانها
 فب عثمان سى به يكن فى حرم غمر ولا فى سدى فده جعل
 مروب سى حكمة كانه فاصحب بيده مله ريد وكثير من
 شيوخ دونه خلافة و... فليس منه مروب سى حكمة هده

أكرم أمورا أعصب كثير من الناس دول استشاره خبيثة عثمان .
فحسب هذا التدبير على عثمان . . .

● وكاتب «الصفوى» وعلى لأعلاق العدة كتب من يستشير
إلى سبقتها الدولة الحسبية ، بعد أن كتب مملكة مدور و أمراء
وقدده البلاد التي فتحها . كتب هذه الصفوى مصر برأيت ما
الذي شق منها على مصر في الدولة وعطاء العدة

فما كان عهد عثمان ، الحبيب في إقطاع كسر من «الصفوى»
وأحرار من سيرة العرف . وأن معاصروها حجة ن حاصلة
وفرنه قد درو سبب لأسد من هذه الإقطاع

● وكاتب عمر من حصار في عزم قبل سبها . ما هذا عزم
إلى العام بعد على ن سون من الناس في قضاء بعد أن نزل
أن التمسر بينهم في قضاء قد أحدث بدون حصار على ما يكن
مقصود . وقال : وعصب من قائل سويك من الناس في
القضاء . ولأحق أحرار من رؤسهم ، ولأجعلهم رجلا واحد .

فما كان عثمان من سيرة غيره ، وأمر من من سيرة
الناس في الشراء . . .

نك بعض من تعبیر في مباح أخكم . وفي مقتضات هذا
لمباح . من حدث على عهد عثمان من قضاء . وفي كتب
من بين أسبب خمسة التي سبها في صوت حكمه لأحرار



و مؤرخوں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 مؤرخہ پھر یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 علیٰ ان کہ مؤرخہ کہتے ہیں کہ یہ ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 یہ شہدائے قلائد کثرت سے جمع کیا ہے۔ ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 حکم حتیٰ کہ شہدائے قلائد کثرت سے جمع کیا ہے۔ ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔

۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔

۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔

۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔

۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں ہندو ہی نے اس کی ابتدا کی۔

٢ - وَأَلْعَصَصِي مِمَّ يَكُن رَجُلٌ أَصَابَ حَصًا، أَوْ عَمِدًا فِي
الْفَلَاقِلِ لَيْسَ ثَارَتْ فِيهِ مَا أُحْدِثَ فِي أُحْدِثَ

٣ - أَوْ أَنْ يَمْنَعُوا إِلَيَّ نَصْرَهُمْ نَسَبَهُمْ إِلَيْهِمْ، فَتَرْجُلُونَ لَا حَتْلَابَ
أَمْدِينَةَ، وَتَنْفِيذَ مَا يَرِيدُونَ ..

وَمِنْ رَفِضِ عُثْمَانَ مَطْلَبُ نَوْرِ وَبِهِ نَصْرُهُ عَلَى مَنَاسِكِهِ
فَعَمِدَ كَيْسَ مُؤَمِّدًا لَهُ فَمِنْ حَتْلَابٍ فِيمَا يَتَمَوَّدُ عَلَيْهِ ٩٠ - نَقَصِدُ إِلَيَّ
حَرَمَ سَمِيقٍ عَلَيْهِ نَصْرُ حَصٍ - وَنَعْبَهُ تَمَوَّدَ مِنْ بَعْضِهِمْ أَسَاءَ
أَمَّا وَرَرِ الْبَقَاءَ سَمِيقٍ سَمِيقٍ نَقَصَانُ وَالْعَمْدُ - حَتْلَابُ كَيْسَ
ثَارَتْ فِي سَمِيقٍ نَدْفَاحٍ عَمْدَ كَحَبِيبَةٍ عَمْسَمَسَ ٩١ - حَتْلَابُ مِنْ
أَصْفِيَاءِ الرَّسُولِ، ٩٢ ..

فَكَانَ ثَارَ حَتْلَابٍ نَوْرٍ عَلَى مَنَاسِكِهِ، فَفَضَحَهُ ٩٣ - حَتْلَابُ
وَحَصْرُ عُثْمَانَ فِي مَنَاسِكِهِ، فَفَضَحَهُ ٩٤ - حَتْلَابُ
وَمَنْ ٩٥ - ثُمَّ نَوْرٍ عَلَيْهِ دَارَ قَصْرِهِ، فَفَضَحَهُ ٩٦ - وَهُوَ يَتَوَكَّدُ
إِلَيْهِ ٩٧ ..

وَمَنْ ثَارَ حَتْلَابُ عَلَى سَمِيقٍ دَارَ نَعْبِهِ مِمَّ يَكُن رَجُلٌ

(٩٨)

١ مراجع

الإسلام، الجزء ١، سورة محمد، ص ٩٠ - ٩١

الإسلام، الجزء ١، سورة محمد، ص ٩١ - ٩٢



عدير هو عصبة حاء عمر ... من عادات سبيل
وهو مستخرج منه ، نظر صغر سن وكبر عمره
لاستحقاقه لشدة الحر ، وقد خفف وجمع عدير غدير
نظم العين والذال - - .

وخم عصم حاء في الأصل شر حشره مرد من لعب
وعدير خم مكره على نظري من مكره وندسه ، على بعد
ثلاثة فيان من مبدل (آخره) حقه وعنده مسجده
لرسول الله ، ^{عليه السلام}

وسبب في شهرة هذا المكان في نه سبب كلاميه
الإسلامية حتى لما عد عنوان الكتب بعثت محمد بن سبه
عشر محمد " ١ - هو رباطه - في فكر سيعة عن نظرية الإمام
بوقعة يؤوبها كي تكون ذبلاً ساهد على مذهبهم في أن الإمام
هي بالنص من السبب ، والسبب الإلهي ، والسبب بالشورى
والاحتساب والسعة ، وفيها قد نص عليها وعصب ، بعد الرسول ،
بإمام على بن أبي طالب ، وأن الرسول قد أشيع باسم
شك ، وهو عائد من حقه ، مع سنة ١٠ هـ عتف حقه
يقيد ذلك عند عدير خم ! - - .

فبعد نه سبب في نظرية الإمامية أصبح حديث عدير خم

عن علي رضي الله عنه من أشهر ورائع اختلاف بين الشيعة في
هذا الموضوع ..

وروة حديث العبد يقول يا رسول الله ، يجرى من عذرة
من مكة إلى المدينة بعد حجة الوداع ، وقف عند عذرة حم ،
فأمر بشحوب فكسح به عليها ، وجمع الناس ، وفيه فيهم حبيب ،
ثم جاءه علي بن أبي طالب فرثها ، في التمسك ، وثاب "من
كنت مولاه فعلي مولاه" ..

ورد كتابك ذلك في سورة الشععة في حديث من قصص كتاب
التحديث في برويات أبي جعفر بعد الشيعة نصيب إلى حد
بعض عبادت أخرى ، فحده على هذا النحو "سب أبي بكر
من أنفسكم" فوحي في من كتب مولاه فعلي مولاه
الله من ولده وعاد من عذرة

وقد جعلت شععة هذا حديث عذرة فيها من سنة ، علي
"النفس على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بالأمم"

وقد ياب هذا حديث رسول الله ، يجرى ، هو مفضل بن
سبحان ، وعلي ، في عذرة ، يا أيها الرسول بلغ ما أنزل
إليك من ربك وإن لم تفعل فما لعلي رسالته والله يعصمك من
الناس ﴿ المائدة: ٦٧ ﴾

فالتدق أن هو النفس على إمامة علي وإبلاغه في عذرة حم
- هو إبلاغ الرسالة !

كما يربطون بين حدث العذراء وبين بدو قريته أخرى ، هي
 في بدو شرع في نصبه ازالى ريت فارغك في سرج
 ويشتمونهم بنوهم " أي بدو شرع في نصب عذمت وأعلن
 وصيك ، فأعلمهم فصله علامته "

وحجة الشيعة على أن حديث عذراء يعني " الإمامة " هو
 تفسيرهم لهذا " الولي " على نحو بدو بعدهم مفيد معنى
 الإمامة وحقه وبدا صدور السند وموهبه فقهون .
 نقضه " أوسى " في مقدمة حديث مفيد معنى الإمامة لأن
 " الولي " هو من يملك التدبير والوصف بأنه أوسى به وتصرفه
 ولأوسى تدبير حتى وفاته وبهجه هو الإمام . بسره صاعته
 عليهم . . .

بأن هي حجة الشيعة في دلائل حديث عذراء على النص
 والسعي في إقامة على من نبي طائب أما بدو هو الله بدو
 من المعنوية بدو يهتدون بدو على نظرية الإمامة شيعية قبل
 البرق لأخرى فيه لم يحدث كثير في صحة حديث فهو قد
 ورد في بعض مسانيد سنة الحديث و بدو بدو حور بسير
 شيعة معنى حديث وفي هذا عدم قدم على تفسير شيعة
 هذا عدد من الملاحظات لاستدانة منها

١ . في لفظ " الولي " بأحمد بن محمد بن هو من دلائل
 مشتركة معنى في دولة مباركة ومثابرة . في كتاب الإمام أوسى
 بدو بدو . فهي أربعة أوسى تدبير الإمام . في كتاب بدو

لها يفرص طاعها له ، فبها صاعته لها فرص عنه «
ومذهب الشيعة يجعل لإمام معصوما لا سلطان بالأمة عنه
إن له في أنهم سبطه تكويبه حتى على ثوب يكون «

٢ - ب - قصه « مولى » قد ورد في القرآن (كرر) كنسرا معني
« مولاه في الدين والصورة فيه » وهذا هو المعنى الذي تم فيه مشاركة
ومشاركة ﴿ ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ﴾ محمد [

﴿ في الله هو مولاه وحرر وصالح المؤمنين ﴾ « محرم

﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ التوبة

ولم يرد لمولاه ، معني سفرة في الدين

٣ - ب - حديث عبد بن كعب معناه معني على بن أبي طالب
بما ، كان في حياة الرسول ، ﴿ في سبعة لا يحرمون
بما في عصر واحد وهم يقولون يقول الرسول بن الإمامة عند
يوم عسير ﴾ ومن بهم أن يقول ب حديث أبي
« لا سحقيق » في حباب ، ولكن « انصرف » مؤجل إلى ما بعد وفاة
الرسول وبعد قتل بعضهم بذلك لأنهم يزعمون أن عمر بن
خطاب قد قال لعلي بن أبي طالب بعد صدام حديث عدير
« أصبح مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة »

ونقول بأن معني « مولى » هو « الإمام » موقع لثبته في ما في
لا فكك منه ...

٤ - ب - في سبعة لمحدث حديث في نفسه « انصرف »

والمقصود . حتى لا ينقطع مقارنتها بما اكتمل . صحيح بخلاف ما يشيعه
في تفسير هذا الحديث الأمر الذي يركى منه موضع فيه

٥ أنهم يقولون إن حاصر من المصير به . حدث به كعدة
العندري بعد سماعه لحدث . وفيه ، معتزلاً ، وقد التزم
أن كان ما يقوله محمد حقا . فقص عليه حصاره من النساء . أو ثمة
بعد بـ ثم . فرماه الله بحجر سقط على هامه . وخرج من دبره
فمنه . وروى به عدي . ٥ . سان سان بعداد وقع ١ . تكثير
ليس له دافع ١٠ من الله ذي المعارج (٢) . المعارج ١٢

يقول الشيعة ذلك مع أن هذه الآيات مكه . في سورة مكه .
برلت قبل مهاجرة . وسم . من بعد حدث وحدث عدي . أو حو
سنة ١٠ هـ ١٩ ..

ولقد سبق ووقع في ما ذكر من هذه عدي . بقوله من حدث
عدي . وروى به مكه هي ٥ . فإذا فرغت فاصب (١) أبي ريب
فارغب ١١ ..

٦ ثم إن الإمام عيسى بن أبي طالب استخدم مصطلح "بؤذنة"
بمعنى "بصرة" . مع أنه "المعداوة" . وسمى بمعنى "الإمامة"
و "الحلافة" و "السلطان" . وذلك في نصوص حصه وحو . به
التي جمعها بسبعة في كتاب صحيح الصلاة . الأمر الذي ينقص
أن به لاد هي البصرة في . وسم . حلافة . الإمامة . دأمة
الإسلام ..

وإذا كان القرآن انكروم يحدّث عن أن الله ولى مدبر مولا
ويطعن من المؤمنين أن يكونوا أولياء الله لا أولياء المستطاب
فإن النصرة هي معنى هذا المصطلح ومن ثم فلا حجة منفية
في حديث بعدد ، لدى جعلوه قعداء نظرهم في أن الإمامة إنما
هي بالنص والتعيين ، لا بالشورى وسعد ولا حبيب



(١١) مراجع

العدري في الكافي ، وأولاد عبد حميد حميد الأميري بحمد سعد
بيروت سنة ١٩٦٧ م
[لا بد من استنباط حكمه من مجموع مناهج تصفية شمس سنة ١٤١٤ هـ]

التحكيم منعاه من حكمه وتحكمه هو شيخ
عرب ، مشهور ، أبي حكمه ، انتهى هي عدل

وتحكيمه ، جلدی وسائل الفصل فی مدافع وهو بزرگاری
ص ، صرف الترخ و فیه حصص ولا یسر مد ، بصر فی موضوع
التحكيم من حکم ..

والی تحکیم سبب وی تفرق فی باریح لإسلام وهي
أخرج التي سميت ، أول أمرها ، التحكيم ، ففصلهم
تحكيم بشر فیه حكمه فیه التفران وإعلاجه شعاع ، لا حكم
، لا لله ..

والی هذا التحكيم ، متى رخصوا بآخده بشر ما عرفهم فتوب

فكانی وما أزين منها قعدی برن التحكيم

وقعدی هو ما عدل عن اخرج شدة

وعدمه به كرم مصطلح التحكيم ، في شكركم سبب سي
لإسلامي ، بصرف معنى في الأحدث في سبب ، والي
أعقب ذلك تحكيم من كان من سببه ، هي عروق
شهادة فسر فممن عسى من أبي صاب ٢٢ و ٤٠ هـ

٦٠٠ - ٦٦١ م. واهل النصارى غلبوا وبيد معاوية بن أبي
سفيان ٢٠١ و هـ ٦٠ هـ ٦١٣ - ٨٠ م. وبنى دار
أجدانه سنة ٢٧ هـ سنة ٦٥٧ م ..

بعد مقتل عثمان بن عفان ٢١ و هـ ٣٥ هـ ٥١١ م
أرد معاوية أن يحد حكمة سبلا في بني دؤانس . من باب
وأنى دم خبيثة تقتول ضما . و كان فيه عصب قد يخرجه في
حيث أمير المؤمنين على بن أبي طالب . فبسطه فقتل معاوية
النبي محمد بنى . و بنى سبيل معاوية فبسطه فقتل
حيث محمد بنى . فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
بنى سبيل معاوية من أصول و سبيل معاوية بنى سبيل معاوية
الإسلام والمسلمين ١٩ ..

بنى معاوية حصار في ٥ سوان سنة ٢٦ هـ ٢٧ م من سنة
٦٥٧ م . و بنى سبيل معاوية فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
سبيل معاوية بنى . فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
بنى حصار و بنى سبيل معاوية فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
بنى ١٩ . بنى سبيل معاوية فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه

بنى سبيل معاوية فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
وأمر الناس من حضر البصرة . فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
أمر الناس من حضر البصرة . فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه
و بنى سبيل معاوية فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه فبسطه

وكان لإمام على بن أبي طالب دعواه على النصارى

سحكيه فمد كـ موفيا ثـه على خـي و ثـ معاونه و حربه
 هم غنة راعه و ر طامشان من النومين فقتلوا فاصبحوا سيم
 و ر بع احد هما على الاخرى فثا ثلثا بي سعي حتى نفى بي هر
 الله فار فاءب فاصبحوا بيما بالعد و قسطو ان بله يحب
 المقسطين [الحجرات : ٢٠]

ومـ اوية قد رقص الصلح والكف عن سعي بي رقص نـ
 بد حل في سعة سعي ، كذا دحل نـس
 نكر محاصر النـ ، نـى هدد القريش ، قد جعل شراف
 حبش غنى ، وفي مقدمهم القواء ، الذين كانوا يومئذ يمشون
 لعمري ، سبور بي فبور بحكمة نـ ، لا يسوف في
 خلاف فاضر لامة على بي سبور عند الحكمة

وكتب خريش بدت كـ ، في يوم الا نـه ١٦ صر سنة ٣٦
 هـ ٤ أغسطس سنة ٦٥٧ م وبقو ، في هـ كـ ، على
 نـ يكون مثل لأهل عراق هو أبو موسى الاسعري ٢١ و هـ
 ٤٤ هـ ٦٠٢ ٦٦٥ م وكان قد عمروا عمه وسم كـ على
 رصا عن حعه بمثل ليريقه في سحكيه سقص في رده
 وكان ريد بدلا منه عدائه بن عباس ٣ و هـ ٦٨ هـ ٦١٩
 ٦٨٦ م كـ شرف يومه صفوه بي سبور نـى موسى
 مدونا عنهم في التحكيم . . .

ثم مدون ثـن نـم فكان عمرو بن عباس ٥٠ و هـ ٤٣
 هـ ٥٧٤ ٦٦٤ م وهو أحد المستورين بسنة و هـ ١

وعلق بقرصان. في كتاب التحكيم، نصه تحت عدة، على
إعطاء الحكمين مهلة ثمانية أشهر. أن أي عدة، نصها، ويمكن
تمديد إلى بقية مائة سنة. حج شهر ذو الحجة ١٠٠٠ هـ. يسهل
إلى حكم في هذه مدة عدد بقرصان إلى النصارى.^١

وختتم حكماء في بومبي حين حضره راسم
ولديته. وكتب هذه لأهلها في إندونيسيا. نصها. على
مؤرخين على أن يمنع كل منهما صاحبها. بعد من خلافه
شورق من المسدس. بعد كتاب حفظه، بدلان حكم قدم عليه
من القاصص. بومبي. بحجة سنة وقصده. فليس جميع على
وبلاء عمرو فأعلن تصديقه على جميع على، وكتبه، رف علال
ثبت مدونه في بومبي بومبي.^٢

ولقد اضطرب أمر الناس ..

● قدم على التحكيم من صنف ودعاه، وحاصله " ح
الدين ذو من دهم. ورفقه شجده. أنعمو حكمه من حار
فصل حكمه فيه العرب كمرو بارس لإصرار عليها، في كمبر
وصاحو " لا حكم، لا بد " بومبي يستحب على مدله
حكميو كمبره. واحتمل على رجل منهم هو عبد الله بن
وهذا الرسمي ٢٨ هـ ٥٨٠ هـ. لأحد رؤس بومبي.^٣

فكان لا يصدق في حرب على. وقام بومبي التحكيم
خوارج. أن الثغرات برة التحكيم. على حمولة خير عرس
ورد هذه شمرة مرة، بعد نصان بن. نصير على ربة. خوارج.
بعد أن كتب " نصان فاشا منهم وبين أهل بومبي.^٤

مصطفى "دهر" في حين وضعه . وعند يعقوب بن علي لا بد لهم ، ولأخيه محمود ، ورمضان طوي . ولأب من بعده الرمان "طوي" كان يعطيهم إلى سنة أو من مصطفى "رمضان" شكر ، فهم واحد في معنى طول معنى . فبعد ذلك بعد "دهر" و "رمضان" على حين أن لا أتت فهو "دهر" فقط ، ثم بعد غير طوي به فهي "رمضان" فقط . وبعد ذلك بعد "دهر" من يرى في ذلك سنة دهر . سميت "رمضان" بغير على الشهرين إلى ستة أشهر .

ومن يعقوب بن قار ، "دهر" هو "رمضان" ، ويستشهد به الشاعر :

ب دهر سيف حنى خمار
رمضان بهم بالإحصار

وعند هؤلاء أن حديث رسول . أن "رمضان" قد أسس ، تهيئته يوم خلق به السموات والأرض ، سنة من عشر شهر ، "بعضه" حرم ، سألته فيها من شهر ، أو "بعضه" ، ودو حنة ، وحرمة ، وحب من . تشهد على الرمان والذهب سواء

و "دهر" بغير . معنى . مرة ترك به بعد ذلك . وقد تحدث سي . بغير . عن هذه حنة إلى "بعضه" ، عن ذلك

وحده حديثه : غمة ثوب طيب . فقال : «لولا أن قرئت تقول : دُهرٌ
خرجت منعت » ومن شك قولهم : دهر فلانا أمرًا ، إذا أصابه
المكروه الشديد .

ويستخدم دهر بمعنى مهم . أي تعذيب . بمعنى بعده
كما في قول الشاعر :

عمري وما دهر في شئ حدث ، ولا حكمة في شئ مضى
ويجاء بمعنى استخدم مضاف في خبر نكرة ، وفي حديث
"سور" فتنى من حديث علي : دهره " زاد قوله : ما هي
الاحياء بدب منسوب إليها وما يهلك لا يدهر : احياء
الاول : دهره " أي على الإنسان حين من الدهر لم يكن سبب
مذكور (١) . الإنسان وفي حديث سور : يحدث
الرسول : " عن روح بن راضي بكفر بعينه : لا حساس
فيقول : " لا حساس في حداثته دهره . ثم رأى ما سبب
قريب ما سبب خير فقد " وفي حديث حم بن عبد
علي بن حماد بن حسيب : " أحسنه فيقول : «لولا حواء لم
يكن شيء وحده به " ثم رأى في حديث علي بن موهب
عبد الله بن عمرو بن عبد الله : دهره " معنى : لا بد " سور
برون : " سبب قصده دهره " فقال : " ثم خسر أب
قصوم دهره " " صم قصود : زاد في " كان بصوم يوم
ومقطر يوم " لأنه من صم : لا بد " ١

أما الدهر، فيسمى عيباً و"الدهر حانة" فحنيفة تملأ اندهم شيئاً بطريقه
وتحذف الدهر "شمالاً لئلا يمتد ولا حرة"

وتعمل هذه المعنى، لأن حنيفة هي "دهر" عسكرة حنيفة
للإلهية "هو" في حنيفة "رسول" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
لأن الدهر هو "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
لأن الدهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"

بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"

بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"
بهر "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر" "بهر"

وتحمل الكل. وتعرف صفت، وتعين على عاكف على "ن"
 "ويعني على موثب الدهر" "وقال له" "انه لم يه" "على هو"
 "ممدد حصره لإلهة"، كما يقول حرجاني في "معتقدات"



أما عندما يكون الدهر هو "الزمان" المصوب ورأسه ممدود، فبه
 وهو الذي لا وجود له في خارج يكون على رأسه سلسلة من أحداث
 حادث، وحسب هذه مقاربه هي أصل العسري على، فالحديث به
 معروف على حوادث وحركات، وعلى به على سلسله من
 الدهر - كسريه حركه وحركات - على مع ثوب حركه، الفاعل
 به مقار حركه الفاعل - ذلك كان زمان لا وجود له ولا وجود به في
 خارج، فإنه لا وجود له في حركه سري هي موجوده في حركه
 وهذا معنى هو الذي يكون فيه حرجاني - زمان على سلسله
 هو السلسله على ممتدده معلوم حركه لا وجود له به - زمان سلسله
 على ممتدده السلسله، فإن ممتدده السلسله معلوم، ولا وجود له به
 يكون ذلك الموجود على معلوم زمان لإلهة - ممتدده سلسله
 كحادث وحركه معلوم، له وجود حركه سري زمان على، فلهذه
 لا وجود له في خارج، لكن لأفلاكه سلسله ممتدده ووجوده
 لإلهة وهذا هو معنى "ن" ذهب به لإلهة معبري به "ن" به
 "العلاق ١٣٥ ٢٣٥ ١٥٣ ٨٥٠" "ويعني بمروره كنه لا سلسله
 ٢٦٠١ ٣٢٤ ٨١٤ ٩٣٦" "في ممتدده لإلهة سلسله، فلهذه
 عرف الوقت بأنه "هو يعرف" "لا علم" "هو سلسله زمان على إلى
 علم، وهو يحدث مع كل وقت فعل" "وهو سلسله على إلى"

حسابه التقديرى ١١٢ ١٩٣ هـ ١٣١٢ ١٣٩٠ م عتد فى كل سنة

بمقداره لا بد من متجدد حذر من متجدد حذر ١٠٠



والسنة الى "الحجر" انتهى "مقدار" المذكور "الحجر" "مقدار" او
تجدد و "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
فى "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
ذو "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
بالحجر "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
وقد "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
ونبات "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
وكذلك "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
مستأنسة "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
هى "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"
الحجر "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"

١) التوامش

١) "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر" "الحجر"

(٢) روى البخارى ومسلم

٣) روى البخارى ومسلم

٤) روى البخارى ومسلم

(٥) روى البخارى ومسلم وأبو داود والإمام أحمد

٦) روى البخارى ومسلم

(٧) روى البخارى ومسلم والإمام أحمد

٨) روى البخارى ومسلم

٩) شرح العبد السقيم من ٢٤٦ طعة القاهرة سنة ١٣٣٢ م

ود لا بد من

علم الكلام هو العلم الذي يُشتملُ معه على ثبات حقائق
الدينية، ببرد الاحتجاج عليها، ودفع الشك عنها

ومن أسمائه الأخرى علم التوحيد وخصائص وعلم أصول
الدين وعلم العقيدة والاسلام والتفقه الأكبر وهي خمسة
لإمام أبي حنيفة بعدد ١٠ - ١٥١ هـ ٦٩٩ - ١٦٦ هـ

وعلم الكلام، في صفت علمه للإسلام، هذا تعريف
العلوم، يعرف موضوعاته على موضوعات علوم الأخرى
فموضوعاته ذاتية، سبحانه وعالي، وحضارته في علم
بدينيته وهي علم سماوية، وأصولها ثلاث.
تعجزت سنتها، وخصائص ثلاثها، صاحبها
يكون عليه، وفي محورها، بسبب إلهه، وفي تتبعها، تحقيق
لهم وفعلاته، سبحانه وفيه من وفاء عباده وخدمته
لعباده، من البحث والحساب والجزاء ..

وهي هذه العلم سميت بحسبته لإسمه لأنه شأنه من سمته
ثبات حقائق دينية، حجج عقلية فهو علم على من
يعقل. في أصوله وقضايا كبرى وفيه برهان لإسمه.
حقيقة عقيدة، هي دروة العلم العقلي في أصول الدين
فلسفة يسمة التي تحدد مخرجه يكون. ووجهه ومعنى حده؟

وهو تسمية المصنف 'العقيدة الإسلامية' لأن فيه دليل لاسمه لال
على خصوصه . كما أن في النص 'مسائل خجعة في علوم أهل
المنظر ..

ما سمع بسميته عليه ثبوت ندس ، فبالأ موضوعه هي
والمسائل التي تسمى عليه من علوم الإسلام : في مسائل حجة
العقيدة ووجوده في حد صانع قد جاء . ثم من يرسل ، فهو
مكتسب ، كما في 'مجالس' ووجود علوم المسلمين ، وحيث
وعلومه ، وتسمية وعلومه ، في جميع علوم الإسلام
مبوتقة على حد علومه ، غير أن ثبوت ندس

وغيره يسمى علمه في حد من تركه في علمه
لإسلام . وسمى بطله الأكرم ، تسميته بطله ، لأن هو
علمه بطله ، و'سريع' أي علمه لأحكام بطله
بطله . بطله بطله ، كبر هو علمه لأحكام لاسميه أي
لاعتقادية ..

ثم تسميته بطله ، لاسمه لال ، فبالأ ثبوت بطله بطله
الاسم هي البطله لاسمه لال ، فبالأ ثبوت بطله بطله
وحيث خلاف في سبب تسميته . علمه كلام . ثم سبب
حيث الذي في حد كلامه ، في سبب بطله بطله . ثم
ما حينه ، فهو 'محقق' ٢٢ . ثم رأى في علمه بطله
على سبب بطله ، و'بطله بطله' في كلامه ٢٣
ثم تسميته بطله في بطله بطله . كما في تسميته بطله

الحجة - ثم عدل عن مصطلح «المصنوع» إلى مصطلح «الكلام»
 لتبسيط سببها^{٢٤} ثم لأنه يورث لاشتغال «مقدمة على» «الكلام»
 في الشرعيات^{٢٥} ثم لأن ثوابه قد عرفت «الكلام» في
 كذا... الكلام في كذا...؟؟.

بعد حذف «عماء» هذا لأحلاف في سبب سببها هذا العلم
 بـ «علم» «الكلام»^{٢٦} وحسب - نظراً في مقدمة لم رجه عند
 هذا العلم، جددت في مسأله حتى أحدثت «عماء» «كلام»
 فيها، كانت مسأله «صحة خبر»، وبما يجب عند التثبيح، وأبعد
 عنه وأبعد «عماء» و «خبر» و «خبر» و «خبر» و «خبر»
 فبعد محاولات في صيرت على «جاء» «مسألة» و «مسألة»
 للإسلامية، سبب لأشغال لأمرى سبب فك «خبر» «خبر»
 وفكر لإيجاد، «سبب» ترجع كل سبب في رده عنه وفيه
 فككت مسأله لأمرى أكثر ومما يجب خبره ولا حيز، و «خبر»
 و «شع» «الكلام» في «صحة خبر»^{٢٧}

وب «قدم» «موضوع» في سبب «سبب» «سبب» «سبب»
 «موضوع» لأمر، «خبر» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»
 «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»
 ٢٠١٥ م «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»
 الإسلامية، «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»
 ترجع أب «صحة» «الكلام» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»
 «الكلام» في «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»
 «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة» «صحة»

بن مروان . بقول فيها : « وحدثنا عن كذا »
 عن من حدثنا عن الناس « كذا »
 بن مروان . كذا . « كذا »
 الأمر . « لا » . ولا يعلم أحد بكنية من كذا
 الصحابة ! . . .

فمن سمي من علم بعد لاسم علم كذا « حدثنا
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »

❦ ❦ ❦

وكان علم كذا هو علم صول . . .
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »
 « كذا » . « كذا » . « كذا » . « كذا »

مصطلح "علمانية" هو الترجمة التي ساعدت عليه ديسوق
العربي، لكنيسة الإنجيلية (١٩٠٨ - ١٩١١) على أن يكون
ووقعي، ونعني ذلك لأن "علمانية" هي ترجمة فلسفية وفكرية
وسياسية وجماعية ترمي بعالم مكسب مدني بديلا لأسس
الدينية المؤدعة فيه. فالفهم والتوقع بأن هي مجموعة من
الاجتماع البشري والدينية واحدة ومن ثم فإن الاجتماع وحده
والدينية ليست في حاجة إلى تدبير من خارج هذه الديانة ومبرهنة
هذه بضميرها. وبأساس مكسب مدني، بديلة شمولية وسدح فنيها
وتفهمه بواسطة العقل والتجربة، وليس في حاجة إلى شرعية
سمائية تحكم هذا التدبير.

والعلمانية كذلك تصطف بفتح عين، لأنها سميت في
العالم، في مدني والتوقع أن يكون، فهي مقيدة علم فاسي،
القدر فيها هو "العلمانية" سميت في العالم وهذا في معنى
العربي من يترجمها «بالدنيوية».

وقد بدأت العلمانية تأثر في سداد بضميرها حاد،
وكنت من ثم مع علم فلسفة سبور ما صغى العربي، التي حاد
بها فلاسفة عصر الأنوار في تقرير حاد عشر وثلاث عشر
سلطنة كنيسة الكاثوليكية، بعد أن تجاوزت هذه الكنيسة حدود

المؤثرات الحديثة والعلمانية العربية على حركة سكسنة وبراغ
الأخوة المصريون أمام سرعة التغيير

فقد ذكر التحف لأثره في شاهد على فصل حكمه تكسي
مكتبي وكما مذهب من سنة الف من الف من الف
وكتب في كتبه ولا يوجد في كتابه من الف من الف
سلاحه من الف من الف من الف من الف من الف
وكتب في كتبه من الف من الف من الف من الف من الف
م والى الف من الف من الف من الف من الف من الف
من الف من الف من الف من الف من الف من الف من الف
مكتبه من الف من الف من الف من الف من الف من الف
من الف من الف من الف من الف من الف من الف من الف
من الف من الف من الف من الف من الف من الف من الف
من الف من الف من الف من الف من الف من الف من الف

[illegible]

سازمانی مشخص نمی‌شود، هر چند که جنبه کلی جنبه‌ها
 برای بسیاری و گاهی برای همه برقرار باشد. م
 اما برای همه، همه در مورد حقایق یکسان و از آنجا که جنبه
 حقوقی جنبه‌ها خارج از محدوده حقوق و قضایا بوده و از جنبه
 و اجتماع من مناجات به این اجتماع برای بسیاری عبارتند از جنبه
 و برای این جنبه‌ها به و من شامل جنبه‌ها است و این جنبه‌ها
 Hobbes ۱۵۸۹-۱۶۳۳ Locke ۱۶۳۲-۱۷۰۴

والمسيير Le bniz ١٦٤٦ ١٧١٦ م وروس Rousseau ١٧١٢
 - ١٧٧٨ م] ولسنج Lessing ١١٢٩ - ١٨٧١ م

وقد صب النعمانية خصوصية غريبة حتى عرب مدافع عن
 عهد حبيب بن ملائكة للإسلامية في ركاب عبود الأحمسي
 ولاستعمار العربي خدب في ركاب مصر بحكم موقع
 وسبق في التطور والاستقلال - يسمى عرب "مستعمرات" على
 يد ولاية محمد علي باشا ١١٨٤ ١٢٦٥ هـ ١٧٦١ - ١٨٤٩ م
 عليها سنة ١٨١٥ م - قد مثلت صفة الأقسام نسروقه في شأن
 التفكير لا روسي - ومنه العبدية - فقد كان وفود النعمانية إليها
 عودح نسيدها من عرب بن ملائكة الشرق الإسلامي في ركاب
 نفوذ الأحمسي والاستعمار خدب

فبعد تحطيم المصالح خداني الصناعة والحدود بين ومنه
 محمد علي باشا في مصر رد نوار سحر لأحاب ووسايب على
 عهد خديوي سعيد - في سنة ١٢٦٢ هـ ١٨٥٥ م - ون
 بحكمه تجارية محبضة من مصريين والأحاب "المحسنين"
 - تسلي إليها القلوب له صهي نقد حسي

ومع تردد عهد حبيب لأحمسي ونفوذ مدحبه بعد عهد
 اتفاقية حفر قناة السويس - شأن دأخكم "نقصية" مخصي في
 المدرعات النائية بين مصريين ومن الأحاب ، وفصائله أحاب ،
 ويعتق أحسنة ، وفي وفيه وضعي عنصري

وما رأت فوصي "العصاة النقصية" - مدني تورعه سبع عشرة

محكمة قصصة نُظمت هذه المؤسسة سنة ١٨١٥ م بشار .
« عداكم عنقه » وقضائها أحاس . ونعنها قريسة ٤٠ سنة عنها
هي قانون نابليون .

وبعد أن كان هذا لا يحرق في محكمة قصصية به محكمة
مستصر على أنه كانت في تكون حد صرفتها حسب حد
تعميمه يكون هذا لا يحرق في بعد في كل قصصه لأهلي
في قصصه عداكم قصصه . التي يحضر قصصها في سنة
الأسرة والأحور القصص . وكان ذلك عقب مستصر في أحسن
مصر ، فيما سمي « بالإصلاح قصصائي » سنة ١٨٨٣ م .

وقد استفاد العرب الاستعماري كثير من أبناء أجنبية مدوية .
الذين تربوا في مدارس الإرساليات القصصية بشار ، في مدعوهم
إلى نموذج قصصاري العثماني فكان طرح تصور ١٢٩١ -
١٣٤٠ هـ ١٨١٤ - ١٩٢٢ م أول دفعه العلمانية في بلادهم
تحقق بعمانية تبار فكري مع دروته في كتب مسح على عبد
لرقي . ١٣٠٥ - ١٣٨٦ هـ ١٨٨٧ - ١٩٢٦ م على الإسلام
وتصور حكم الذي صدر سنة ١٩٢٥ م مصر للإسلام
كالصيريه ذلك لا دولة ، ورسالة لا حكم . مع مستصر بقصر
وما لله لله ..

وفي مواجهة هذا السيل العلماني إلى بلادهم . كتب مقبولة
تبار لإحياء والتجديد على تعلمه يكون ونقصه عند ربي
هذا السيل الإحيائي بتجديدي في العلمانية مدعو ، على شمولية
المسح الإسلامي لأنه ليس وثوق ، وجامع - مع مستصر ومدة

ولأن نطاق عمل الدين الإنشائية في التصور الإسلامي لا يقع
عند مجرد خلق، بل هو سبحانه وتعالى - حائق ومدير عوالم
والأجسام بواسطة شريع وأرسالات في الآلة الخلق والامر في
الأعراف - في كل صلاتي وسكبي ومحياي ومماتي لله رب
العالمين (٢) لا سرك له في الأبعاد ٢ ٢ ٢

فكر رافعة رفع صيغتي ١٢١٦ ١٢٩٠ هـ ١٨١١
١٨١٣ م أول من تمت تسليق تدوير السحاري لتدوير إلى عحاس
السحرية في المواني السحرية، ودعا إلى نفس هذه المعاملات
الإسلامي (الوافي بسطيم مدفع بعمومه، لأن بحر السريعة
الغراء سم يعبر من أميات مسان صغيرة ولا كسره لا أحصاه
وأحيائها ٤.

ويخص نقابوي سار محمد قد في سنة ١٢٣٧ ١٣٠٦ هـ
١٨٢١ ١٨٨٨ م وهو من تلامذة الصيغتي - نفس هذه
معاملات مذهب حنفي، شدة استدل الإسلامي في تدوير
كجوه من الوفاء وعمومه تدوير مدعى علماني

وتعد غير لإمام محمد عبده ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩
١٩٠٥ م من مذهب الإحسان والإحسان الإسلامي عر
ضرورة إسلامية نهضة، لأن الإسلام يعني عكس مقصده
منهاج شامل "فهو كمال مستحق ٤٠ سنة في السنة، وتقدم
لنفسه ولأن منسب في مذهب الإصلاح في شمس سنبل
لامدوحة عنها ٤.

ومعد ذلك لم أراجع . ظل الدفاع سجلا في واقع افكرى
والقانونى ولباسى - بر دعاه العلميه بشروع النهوض ونه
دعاة إسلامية هذا الشروع ..

وعندما أُنشئت مصر صاعدة فبناها أمسي . الذي وضعه الدكتور
عبد رزق سنهوري ، ١٣١٣ ١٣٩١ هـ ١٨٩٥ ١٩٧١ م
والذي ضل عطف بهاء لأستاذ في لأحييه سنة ١٩٤٨ م . دت
في هذا نقاب مرجعية صاعدة الإسلاميه عنها في ساحة -
وضع سنة ١٨٨٢ م .

ولما وضع مصر دستورها الجديد سنة ١٩٧١ م نصت المادة الثانية على أن مبادئ الشريعة الإسلامية مصدر رئيسي للتشريع، وفي التعديل الذي تلاه دستور سنة ١٩٨١ م عدلت الشريعة هي المصدر الرئيسي للتشريع، ودرج تحت الباب الدستوري أمام مشروع المشرع المسلمة نقادون، وإحلال العدمية عن موقع التي احتلتها في بلادنا تحت نفوذ وحرب الاستعمار.

(۱) هر چه

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٠ هـ الموافق ١٩٧٢ م

1957 2000

[illegible]

القاهرة سنة ١٩٩٣ م

[illegible]

عقرو صمد س. احمد، ح. . تعلیم صمد س. احمد ۱۹۸۸ م

٥ العنصرية في العرب والإسلام للدكتور محمد حمزة - طبعة القاهرة سنة ١٩٩٦ م

من «طوهر» نى شعب فى حبسا الفكرية فى العقود لأخيره
 - صدهو الصيق يارأى عذف وحكم غير المختص فى أعمد
 فكرية لا علاقه بحصصهم تعلمى بها ، وفاسها بغير معسر الى
 بحب ن نفس به ١٩ والذهاب فى وصلى لصد بكمى من
 حد حكم بالكمز على هؤلاء المختس ١٩

ويخصص من بعض ن هذ السلوك الردى ، وقت غير
 «لإسلام» الذين يكفروا غير من «هذه» ذك أن
 سلاح الكفر هذ قد أصبح مشهورا ضد لعدد من فصائل
 لإسلام ، بوجهه صدهم «رو» و «مؤسبات» ، وليس محرد
 كتاب أو مفكر ، الأمر الذى يدعو نى لأحكام لى
 لإسلام ، طلب بكنه سواء ، فى هذ الأمر حصر

وذك كتاب اسلام قد علم ن معرفه حق هى السسر ، نى
 معرفه أهيه ، ون لإسلام هو حكم على أرحب ، ذون ن يكون
 فى تصرف «أرحب» إذ شكك صديق حق - ما يعيب
 الإسلام ومن ثم ثاب على محبت تعرفه من بدفعوا عن
 لإسلام دفع «الذبة» نى فبب صأحيف «من قرح حيب» غير
 الوعى ، ون «أثبت» ان ن شتمول صبع هذ «به»
 تشويه مدعوه مقدسه ونسله من أحل استكمال أسمه ذفع
 والقول فى محمديت السسر إذ محبت عرفه فى هذ

القصة مدعوون إلى الأحكام إلى «خو» كما مثل في أصول
 للإسلام - فرد - وسيد . وفي فكر أعلامه ، وفي بضيقاته هذه
 لأصول ومدهج هؤلاء الأعلام . وسهم غباء وأعلام لأمر
 لشريف ، على امتداد ترحله العريق

● فسد ، سمعته وعاني ، بعين بقرانه كره . فهد
 وحده ، وحصله دون سود حكم على تعبد والصفاء
 والأفنية وقبول ، لأن وحده صاحب بعين غبطة فيها .
 يعط شيئا من ذلك لأحد سواه . يا أيها الذين سوا د صرهم
 في سبيل الله فتمسوا ، ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمن
 تمنعون عن عرض الحياة الدنأ فبعد الله معكم كتمد كمدتكم من
 قبل فمن الله عليكم فليسوا أن الله كان بما يعملون حير .

وقد وقف لمدة تفسير لشراب الكره وأعلامه هذه هذه الموحية
 القرين وقرينة الإله ، وقته من دلاله ، فساد . وفي هذه
 لموحية الآية . من مصفدات عظمة وهو ن لأحكام ساطع
 وانطوهر ، لا على القطع وصلاح السرار . فأنه به يحفل لعاده عمر
 الحكم بالظاهر... (٢)

فعني من يتقدمون الكرامة كسبه ، سمو للإسلام ، وإن
 كسبه موقعهم ، يتقدمون في الإسلام . من به يحفظ
 كسبه . ولم يغفروا عنه . وفيه يكتنر في فكر كسبه وحده
 وعلى أعداء شريعة ، وتصار العرب . ومسرحين بالعب

بمحصاة العربى ، أن يعذبوا هذه الصغار بسبب من الإسلام
فى سبى ، ومن ثم فلا حجة قبل على الإسلام ؟

● ورسول الإسلام - ﷺ هو الذى نعلم منه سجع وسدود
فى هذه مقام بقدر حده ، بقدر من صحاحه بحسنه على
"الوسوس" التى جعلتهم "يشكوا" فى حوكمهم الذين ومجور
الدين فى ذلك "فلم يخرج رسول الله - ﷺ -
يسهرهم ، ولم يصدموهم ، فصعب بوجه لا يهاب من وصف
حائهم وقلوبهم المتكرى ، "وسكنهم استحي" الساجد على سبل
انقيادهم "أصرح" لإيمان ومحض الإيمان "ونه وجهه" ؟

على حديث ، الذى ترويه توفيقه ، يقول : جاء بغير من
الصحة ، بنى رسول الله - ﷺ - ، فأتوا "رسول الله" ، أب أحد
يحدث نفسه شئ ، ما يحب أن يتكلم به ، وأن يهمل على لأرض
من سبى ، وإن جاء فى نفس ما يتعاضد أحد - حكم به "أ
فأجابهم لهذا شئ "وقد وجدته" "فأمرهم
فقال "أأصرح" لا يهاب ذلك محض الإيمان" ؟

● وبعد شهره وحاسمه قصة ذلك حديث ندى وه يصحب
أسامة بن زيد ، رضى الله عنهم ، فى بيتهم من الله ، ﷺ ،
فى سريره ، فصحب حروف مكمل من حبه ذاك
رحلا ، فقال لا يهمل ، لا يهمل فوقع فى نفسى من ذلك
فذكره سبى ، ﷺ ، فقال "أقال لا اله الا الله ، والله" ؟
فأمر رسول الله - ﷺ - ، فأتا حوكم من الإسلام فى "فلا
شك عن الله سبحانه ، قالها" ﷺ ، فقال "أمرهم على حتى
تميت أنى أسلمت يومئذ" ؟

وأنه هـ سيج سجون. ومؤلف للإسلامي جامع لقب لإمام
لنورى ٦٣١ ٦٧٦ هـ ١٢٣٣ ١٢١٦ هـ وهو يشرح صحيح
مسلم. فيقول: "كتبنا عملنا بالظاهر وما نصنع به من
وأم لقب فليس لنا صديق في معرفة دافيه"

فعلني من سـ فثنيو سيج للإسلام في حياته بعد أن كان
لأحكام وصائص ستر سـ سـ سـ في هـ سيج سـ سـ
به للإسلام وما رضى غيره من سـ سـ

وسلي سـ سـ للإسلام ويهجه سـ سـ
لأحكام وصائص من سـ سـ سـ سـ سـ سـ
لإسلام حيث رضى سـ سـ سـ سـ سـ سـ
سـ معرفة سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ
يخلص حجة على الإسلام؟..!

● وهذا حجه للإسلام أبو حامد نيراني ٢٥١ ٥١٥ هـ
١٠٥٨ ١١١١ م علمه كتب أن سـ سـ للإسلام سـ سـ
مجرد فكر بصرى. وما كان سـ سـ سـ سـ
"سـ سـ سـ". فـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ
وحد الأسان سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ
سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ
و خط في ثوب لف كـ فـ سـ سـ سـ سـ
مسلم^(٥)!

● وفي عصره حديث، كـ سـ سـ سـ للإسلامي
العظم فـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ

أطرو ١٨٧٤ ١٩٢٢ هـ بين موقف الإسلام وبوجهه من
 كهنة كنسية عربية التي رعت متسفة حق حكمه على
 العتاة وصمدت. سرق يدم لأحمده الإسلامى حدى .
 ولاس انه لأرهم خريف نسخ محمد عمار ١٢٦٠ ١٣٢٣
 هـ ١٩٤٩ ١٩٥٥ م سئل من به لم يحفل لعننه ولا يفاضى
 ولا يمسى ولا شخ الإسلام دى سطة على العقائد ويقرر الأحكام
 ولا يسوع لو حدى منه ليدعى حق لم يطرده على انما حدى او
 عبادته لربه ، او يسارعه فى طريق بقره شمس فى الإسلام سطة
 ديبه سوى سطة الموعظة حسنه ، و يعود الى خير والسيغى عن
 الشر ، وهى سطة حولها به لادى المصنوع بقرع لها لب علاقه ، كما
 حولها لاعلاهم بسور بها من ربه . ومن لمسه ، مهج علاقه فى
 الإسلام على احمر مهج اعطى مرمه شمس الا حق لم يصح
 والارتداد . وقد سطر من المصنوع وعرف من قواعد حكمه دسهم
 به ان صدر قور من قاس يحص الكفر من صانه وحده ويحصل انما
 من وجه واحد ، حص على الايمان ، ولا يجوز حصه على كفر
 فكان فى هـ فكر وجه مسوق لاسم فى هـ به صوب
 نعم منه أهل لأحلاص من " الإسلام " ومن " يعلى " على
 على حدى سواء ! .

● من ومن لا كركى العرفه ، من نصب أسمه النوع
 ونقبون ، ومن دعى شعرب وشعبه شعرب فى الفكر
 والسواء . ما كركى هؤلاء شعرب ، مهج لأرهم ، بوجه ،
 فى مثل هذه الأمور .

بعد جاء حين من الدهر دعوى فيه و جد من علماء الأهر هو
المرحوم شيخ علي عبد البرق ١٣٠٥ ١٣٨٦ هـ ١٨٨٦
١٩٦٦ هـ دعوى به نقل منها عنه معتمدا على شرح الإسلام
الطويل دسئ أن الإسلام ليس لأمة واحدة و أن الله سائر رساله
و حبه و ليس حاكم ولا قائد سيرة و أن الله لا سلام بشد كمن
مسيحه يدعو لأن يدعو غلبه حقير و الله به ؟

و عندما تصدى لأهر يومئذ لهذه الدعوى و جدد وثيقه
بكره التي بقص هذا الزعم فدير من أي اتهام يروح في
عقيدته بسوت في ذلك حساب حكم شبه كسار العلماء و ما
كسبه الإمام الأكبر الشيخ محمد الخضر حسين في كتابه بفض كتاب
الإسلام و اصول الحكم و ما كنهه المفسر محمد نجيب عتصفي في كتابه
حقيقه لاسلام و اصول الحكم

من و كان ذلك هو نهر الأهر و عثمانيه عديم حرج أن كسبه
حسين سنة ١٩٢٦ هـ مكانه في سفر جاهلي و قد مره من العدم
تتال السات الديكاربي على بعض من فقص النهر كبر ؟

فقد من نهر نكره في أسسه سمويه حريقه في
سبح في نهجه لاسلام و علامه و ندي حساب
موقف لأهر اسيرت و غير نرجه بعريق كتاب من عه
حجة حجة و دعوى في الله ن حكمه و موعظه حسنة
و السخر كل السخر من انكشافه و سلطه دسسه في حكم علي
الصفا و معتد و لأفته و غروب

و عندما صيب بعض القصص الشاذة في حركه بصحوة

الإسلامية المعاصرة بداء لحكم على عقائد المسلمين بالكفر وعنى
مجمعاتهم بالاربد داسي الجاهلية كان الارهر في مقدمة من تصدى
بهذا الاتحراف عن بهج الإسلام بالهد وسفيد والموجه

ذلك هي تعاليد لإسلام ندس والإسلام احصد ، مع هذه
القصة ، التي يجب أن يرعى فيها احصع هذه تثبت التي رسة
لإسلام منه أن رن وحي مكسده امس عسى قلب تصديق
الامين ، عليه الصلاة والسلام . .



إن طوق النجدة يهدد لأمة بكمن في " لابح " و " لاحتهد " و
" السجدي " الذي تصوب به مسروعيها اختصاري مسر عن مسرو
عربي ، كشره ضروري نصح جهدها مقدس وضع هد مسرو
في الممارسة والتطبيق .

وبه الهد السلاء . مسرو في " صبق لأفوق " و " صبق مسمر
المكرى " ، يسي حد بكفير يحتمس إن هد السلاء هو أعد أعد
" الإلهام " و " لاحتهد " و " السجدي "

فمن الله محضون العاقبون من محضن الفرق ،^{١٩}

لهوامش

(١) الساء ٩٤

٢١ الذي جامع لأحكام مر حر ٥ ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ صفه ر الكتب مقربه

(٣) حديثان رواهما مسلم والإمام أحمد

(٤) رواه مسلم وأبو داود وابن ماجة والإمام أحمد

٥ لأقتصار في رعد ، ١٤٣ صفه ٤٤ ، مكته صبيح ١٥٠٠

٦ رعد الكسبه لأحمد محمد حماد حر ٣ ص ٢٨٣ ، ٢٨٩ رمة محمد

محمد عمارة طبعه بيروت سنة ١٩٧٢م

تحرير المطبوعة

في عصره حديث وعدم تجاوزت أمتنا طور الحقبة المملوكة
العثمانية وأحدثت بأسس النقطة والعدد شرأب لأعاق
وطمخت العقول وألب الأئدة في طي صفحة التحف والترح
واخمود في كتاب مرآة العربية ونسمة تلك تصفحة التي
سادت عصور استوكية لعثمانية ، وثني صدرت فيها مرآة بي
القضاح أنوتر في مدب ودوتر خكة سلاط محرد الشىء " سرى
به البوب وعصور ولأء معه نشرأش وحرء طيب من سفص
المتاع ..

ومع ندية صفحة حذبة من كتاب نص ب حصاري ، وحيد
أفص ، ولا رب تحذ ، مة مدش صمد بن شر وصح في
فصلة التحرير مرآة عربية ونسمة

١ مذهب ب المحديد المدى وسعت حصاري ، وحيد
لأصبة العربية لإسلامه ذلك ثنى مد رودة وأصده بي
طي صفحة "توفد السركى استوكي" ، وى جعل مرآة معاصرة
وخديده لأمدة بصور استعصم في حصة دهر ب حصاري
الأولى ..

٢ ومذهب نصير عروة الشكرى سمرجى ، مد على بي صي
صفحات حصاري العربية لإسلامه جميع ، مد في فصلة

«تحرير المرأة» من حيث انهى الفكر الذى ابدعه حصار العربنة
تحرير سبائهم ، وظيفات هذا الفكر ، وذلك مدعون أن مذهب
العرب هذا ، وعمودحه فى هذا «التحرير» . هو من «المتنكر»
الإسلام العام» وليس من «الخصوصية الحصارية» التى تتم در فيها
الحصارات ! ..

وتلث ، معرى قصبه تحاج إلى نظر أكيد من عقل برسد
كسرون لا يعرفون أن تاريخ حصاره لعربيه فى «المتنكر»
و «الدعوة» حقوق المرأة ، هو تاريخها الحديث . ففصل الثوب شام
عشر والسبع عشر م يكن منك لأمره كروى غانه حصاة
العربية بإطلاق ..

ولا يظن أحد أن حدث المرأة العربية فى نعصب برسدى
حصاراتها كان كحدث المرأة العربية الإسلامية فى عصبها رجوع
الموكية العثمانية . فشوق من سبها حديده وشاسعه لا تقبل
اقتداره أو تنسبه . فما تحرد للإسلام من تحرير المرأة العربية
ومسمة من ظهور الإسلام سبها عليه وإنما فى بريف وعنده
و لأحياء السعيه . وحسب شريعة التى لمعت فى حره قصو
سيرة والحكم والأمر ، وأحاديتها نه عزمه من كل حديق حتى
محتجها . به شريعة الإسلام . فدمه ثابته مستقبه . وحسب
للكية . ومصرف فيها . صحت وثمة ترون سبها من . وكذلك
أحكام شريعة فى ولانه على الأبناء . وغيره من حقوق
استعفه سبها . و . لإعفاء من سبها لإسحق سبها فى
الموت . الخ .

فما في خضرة العريسة ، فإن مرأة لم تكن شعثاً مكو على
 لإطلاق كابت شبه صودة . سفيريتها على أنها بقصد خشم
 ويعمل والوحد . لاحق بها ولا يقبض في عقم ، أو حرمة ، أو
 منكبه أو السعاص على . أو تولاه على نساها وحضاسهم ، حتى
 يد ماب والدهم في حبها . بل لقد نضرو سبب ، ساء على
 لاهوت الكسه . باعتبارها حداً لا روح . ورغمو أن
 بداخنها هو « شيطان » ؟ !

تت كابت حب مرأة عريسة . حتى يقصر حدس ، عده
 مد « فكرة » و « دعوة » حقوق مرأة هات في غرض سامر علم
 والتاسع عشر . .

وإذا كان هذا هو تاريخ « تنكير » الغرب و « دعوته » لتحريم المرأة . .
 فإن هذا « تنكير » وهذه « الدعوة » لم يقتصر . فبتحسد في تصدير
 العرب وقوسه ، لا في لغز العشرين !

وسبب من اقتر رُفكار تحريم المرأة العريسة بالتمكيرة الرُسمانية
 بشورة الصاعية ، فقد وجدت تلك الدعوة ذات طابع وروح الدين
 صعباً نهضة العرب واجبة في العصر حديث الطبع مدق
 خضرة العرب ، والنصرة الرُسمانية مدبرة ، واعتداه سبعة في سوق
 العمل الرُسماني ، وسبعة في سوق لإعر ، كيف حرم مفهوم
 حرينها وتحريمها تمايزت به ، خربة في حضرة عمادة عريسة ،
 من لافلات لدى لا يدرجه فريعه نهضة . ولا يدرجه « الله »
 الدين ! فمسير تلك عفاهم تحريم مرأة هات ، كتمرد به
 خضرة العريسة عن حضارتها عريسة لإسلامية من خصوصيات

[illegible]

کدیتان قوامه بر حق عن المرأة، او سجدہ عنی بمیر طبعہ ش
مساجدین یسبھا یسبھت ولا یست و یستحق فخرہ بہ قومہ بمصرہ ش
مساجدین سی تشریف شھا طبعہ شھا فان کانت فسادہ شھا نہ بہ حیرہ
وحد من مساجدین شھا، الراعیہ و اسنادہ شھا مساجدین طاعنہ و لا یوہ
و شیو و مدع واحد ممکن یدی سطف عطفہ خیارہ و قسویہ ۱

وذكر ان النبي "هو" نبي الله، وانه "قيل" لا سلام مع حرم
النبي من القادة والموهبة، ولكنه حرم من القادة، منقطة مع
خصمها منقبة. كما صبح رث مع قومه نرحل سوء سوء
ففي حديث رسول الله "هو" عن "سورة" و "سورة".
قوله عليه السلام "كلكم" و "كلكم" عن رعيته، فذكر

الإسامة، التي يصير تصدير موضوع بحثها النفس لإسمائه
 الصغيرة بالعظمة، ويعقد وأورث الملكة ومعضبات لأفليم
 وتعرف عيظ ندى يعيش في "وركان" المنسرك لإسامة
 العدم" هو أشبه بالكون باليه" من لا يعرف ولا يعرف، حدود
 البصيرة من القوميات وخصيات قول خصوصيات
 خصبارية، هي أشبه بالكون "الحسن"، الذي لا يصح أن يعرف
 حدود خصبارية، لا عديم تثبت الحاجة إليه، وهم لا يستدعي
 له، و"الحسن" الذي هو مقصود منه" فيها، لأنه من العرف
 على مدبر خصبارية، مورس حكمته لمهمة التامية، التمس
 ما هو دعم ليدت ويسمى "السم" وتيرة، من "السم" الذي على
 سمح والسمح و"شوية مهمة" تدبر

نبت هي "السم" حكم" على ما هو من مسدود لإسامة
 عدم وهو من خصوصيات خصبارية في عقد، حقب
 الإسامة وإنداعها .



بهاوش.

(١) الجزء ٣٤

(٢) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبد الله، ج ٥ ص ٢٠٨

(٣) الجزء ٢٢٨

(٤) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبد الله، ج ٤ ص ٦٣٠

(٥) رواه البيهقي ومسلم والإمام أحمد

التفاعل الحضاري

في حديث عن علاقة الأمة العربية بالإسلامية والاسلامية بالآخر
احضاري وعلاقة حضارة الاسلاميه ، حضارة الآخر
والحضارة العربية على وجه الخصوص . وهي علاقة التي تشرح
عليها وعلى "عربها" موضوع "أحد من تصورات مفهوم
"الأولاد" و "جماهير" في حضارة في هذا الموضوع

● فوهة كبرى في تصور أحد مكونات العربية الحضارية في ظل
ثورة وسائل الاتصال حاشية لأنه حضارة من حضارة حتى
بأنها كانت "عربية" على حسب "عربية" بل كانت
هذه العزلة بين حضارة من حضارة حتى في تاريخها
وحضارة الحضارة الإسلامية في الواقع حركته لتفوق الحضارة
في تاريخها وفي هذا حضارة من حضارة ، غير أن تاريخ

● ومن حيث أن حضارة الحضارة ، في حد نفسه
الاعتمادية والعربية الحضارة ، لأنه أن يكون في
والاصحاحات الحضارة ، كما حدث بحسب من يتعدى
على "داته" ، دون عدد من "المحيط" .

● ومن حيث أن "أصل حضارة" ، أصل الحضارة
الأخرى ، وحضارة في "بؤنة" ، وتكونت "بؤنة" وتقسيمات متنوعة
خصوصيتها ، على أحد الذي يؤتى في "بؤنة" ، "بؤنة" ، هو

الأحرار، إلى الديون والأصمحلالات الحصارى لار "حرة"
 حصرة "بها حصرة" "تكتسب في" "لار" "و" "لار" "و"
 مستحق مع "مستحق" "و" "لار" "إلا صاحب مشروع مستحق
 والمستحق الخاص "لار" "مستحق" "بها" "لار" "و" "لار" "و"
 مكتسب بالمصادح "مستحق" "و" "لار" "و" "لار" "و"

● وهذا كتاب "الأصمحلالات" مستحق لار "و" "لار" "و" "لار" "و"
 إلى الديون والأصمحلالات "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 إلى معنى "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 وخصوصية "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 المستحق عن موقف "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 موضوع "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 الرصيد "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 مستحق "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"

وهذا موقف "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 من "الأصمحلالات" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 ويسمى "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 وهو "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 و"لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 بواسطة "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 لار "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 مالاك "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"
 الدين "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و" "لار" "و"

و قد كان من ثم ان تصير مثله على السمات والصفات التي اراها
 مباح ليهوت وذات لاسلاميه وحصوصتها حصرة ، فليس ثمة
 على ان تدخل في هذا ميدان هو الوسطية لاسلامية جامعة
 في التي لا تقف ساكنة بل مقلتين والطريقين ، و ان تجمع بينهما
 فيمكن جمعها و شئها من عناصر حق ونصوب

في كتاب "سرفان" الجديدة ومعها "فكر" الباطني
 يعرض " ترون لاسان وهاست حقير فديف في نصوب"
 على حدة براء حصص "عربية سيد هذا يكون فيا ووسطية
 لاسلامية تراه حلقة عن سيد هذا الكون وحاشا ، سبحانه
 وتعالى فلا تحركه من حرية والسيقات وانص لا تصوب بعدا
 لهذه حرية والسيقات و انما نراها ونسميها ، مع حكمها ووسطيتها
 سود عند وعيد لاسخلاف - اربعة لاسهية فهو
 لاسان : بعبارة الامام محمد ع "عنه به وحده ، وسيد
 لكل شيء بعده ..."

و قد قدم "ممودج" الباطني طريق خلاص السعد على
 "سرفان ورياضة الروحانية فقط" وقد "ممودج" ذاتي عرس
 السعد على عو من مادة وصباح خداج بدعوة وحدها في
 حصرها حصص في هو من يرى سعاده في تنوير نفا
 لوسطية فيسبب يعرف على كتابي "توحى مقروء ويكون
 مقبول" وبقدر سبل العقل وحكمه عرو معتبر "الحق" ولا يزن
 سعاده في يد لا يد حثث سعاده لاجه سي هي حصر
 ونفي ولا يثبت حقون عند حد لاسان ، و انما تصوب

إلى حقوق الله ، التي منها حقوق لأمة والأصنام تسرى فلا
 حرج لإسكان مثلاً من حقوق السمك في الثروات
 والاهوار كما لا تقتضي بعض تملكه في هذا المسألة ، وفيما
 يعتمد بقوله وسطية لاستحلاف ، فبراء ملك المصلحة ، محكومة
 بصرفاته بشرعية ملك حقيقي وأنه ملك لأصلي بثواب
 والأموال ، سبحانه وتعالى .

وقس على ذلك سر ومعاملة شخصية (إسلامية ، من هي
 صفة يهوية حقيرة ، هي ميراث علوم الإسلامية ، يجب لها
 ثقافة "النفس السنية" التي يهدده ويحجب به اليهود والفرس
 خصوصياتهم ومبادئهم وفلسفتهم بغير مكشوف ٤٠
 ومسرورة ومصير وحكم وعادات ، ككلماتهم
 والأعراف والعادات ..

من أنتم على بعض سمات خصوصية حضرة ، الشخصية
 لقومية ودينية شافية التي من إحداهما وتميز حاد
 مع معتزات مصرع شافعي والإعلامي "سيرة" صديقه بترشده
 والاستقلال ومؤهلات شافعي مع الأخير ، روح مشفوفة في
 فرق "الاعلاق" أو شريط "السنة" (السنة)

● ومع كساد رجاء وحده مساحة خصوصية خصوصية
 من الشخصية ، والسنة ، فلا بد من كساد مساحة
 "الشعيرت" لأبي عبد الله ، التي تمثل فيجيد لأبي عبد
 الإسلامية وحضري وشو من ، معارف في لاسع شعير
 خصرت ومعقد ، في كتاب تحارب نفس الإسلامية

[illegible]

فہرست کتب و تصانیف :
۱۔ "تاریخ ہندوستان"
۲۔ "تاریخ ہندوستان"
۳۔ "تاریخ ہندوستان"

بقیت ملا حفظیان :

لاؤس پر قبضہ کرنا صرف ایک ملک پر قبضہ نہ کرنا ہے بلکہ
بلقان، عرب، روس، فرانس، آرمینیا، آذربائیجان، گرجا،
ایران، افغانستان، چین، اور دیگر ممالک پر قبضہ کرنا ہے۔

تقريباً كل سوفه على الآخر... منها كمثل قعدة حشم
تقوى، لا تحصى صفا، ذنبا فاندر على اقصاه... وسمن
سمنه... وصره هو عن صفت او ص

فما في من حين ضعف ولا ضعف فكيف قعدة لأصوب
بدعية بدعي في سمن حشده من لآخر حصن كجاء
حشده من قعدة، من قد يوبه حتى حشده حشده
بل وقد يضره حتى الهواء العليل!..

من ملاحقه لانه من... شعوره وجر من شعوره
"لا تضحك" من "العلاق" في شعوره وهي
في حشده قعدة في سمنه حشده... في سمنه...
فوقهم حشده سمنه شعوره وسمنه شعوره
لا حشده من في حشده سمنه، لا سمنه حشده
"من عربي" من حشده سمنه حشده وسمنه
وسمنه وكل "العلاق" من سمنه حشده...
سمنه "قعدة" حشده سمنه حشده حشده

وملاحقه سمنه من في حشده حشده
"العلاق" و"العلاق" سمنه حشده حشده
العلاق حشده من حشده حشده حشده حشده
وليس احتراغا؟!..

● من سمنه حشده حشده حشده حشده
حشدها وفلكها، دون فلسفتها..

● واشتحو على خصاره، لإعرسة وأعرسة كنهم أحد
 ت و س ادووس، ولم تأخذو شريعة رومان وفونيم وأحد
 العنوم الطبيعية يوم لإعساب والآداب وعلمهم برحمو
 الفلسفة العنسية يوسنة أرايوه سلاح عتلات حسب ص
 النصفة عوصنة لأحسة في مثل شهيد لأكر الإسلام
 وصت هذه نسبة محرو سلاح سد حصه من غلسته،
 وم يحوز في فلسفة الإسلام وسمه في يوم من أيام

● وسبح سالف على احصارة سافسة كنهم أحد
 "أخر بيت لإريرة" يوم سافسة

● وعلمهم بصلح حصه العرب على حصار الإسلام،
 بان يفضهم أحدو عما هو مبرر، سافى عام من جميع
 سحرى في العنوم الطبيعية ما يحدو سوحه
 الإسلامى، ولا يوسفه الإسلام، ولا من وشاصد
 والأخلاقيات فانه نسو يفضهم على "الأسسكسب
 لإسباب يوسنة في سافسة سمره وعلى حقائق وفور
 العنوم عديده حتى هي مسيرت سافى عام من سافى
 هذه "سمر" حتى مع متكب أحد مثل من سد وأحد
 عنه عتلاته سقبو وبركر، عتلاته الإسلام عتلاته
 في حكمة وشريعة من لا يشار^{١٩} وأحدو صافى سمر
 نوب سمر سافسة سافى سافى

وعليه نحن نلأن - أن نهيق ونسور مباح المنع من خصاري
مع الأحرس عرب وشرقا وأن يحدد مساحة خصيصية
خصارية وسهوية ثقافية ونصمة الثوبية ومساحة
مشرك إلى حدى العام نفتح على ندى . ونصافح جميع .
دون أن نعتقد هويا ، فصح من ر ص ، عبة والأعلاف ومن
تفريط «التوعية والتقييد» ..



له هذه فتأخذ من قريش مناصرين ومجاهدين في امر
يحتشرون فيه ، فيقولون ان نصوص كمن عيسى ، سبحانه
وتعالى ، ان يجعل عيسى على كادس منهم

وفي هذه نزلت آية سورة آل عمران
عيسى عبد الله كمثل دم حلقه من قربان له كن فيكون (١٠)
نحو من ريث فلا تكن من المعتبرين (١١) فمن حادث فيه من بعد ما
خاض من العلم فليقل تعذروا به يا ايها الذين آمنوا فاستمعوا له
واعتصموا بحبله لم ينحل شمله لله على كادس (١٢)

ومما ورد في هذه آية سورة آل عمران
نصارى من حروب الله في حبه ولى عيسى
سنة ٦٣٠ هـ مع يومه يومه يومه "و" بعدائه على
مسبح "و" من حروب قتي الحور انى درسيم و...
الله ﷻ قال لهم الرسول :

- إن عيسى عبد الله وكلمته .

- فقالوا - آرنا عبدا خلق من غير أب

- فقد ربهم الرسول دم ، من كان ثوبه ؟ تحبته من عيسى
يس له ثوب ؟ دم عليه السلام من له ثوب ولا ؟

فمن لا يات بدعوهم ، من يات بدعوهم إلى ساحة حصن
نساء وساء القويثين منسحب عن بني ثعلبة يرون معه عيسى
الفريق الكاذب ..

نكبه حافو عيسى أنفسهم من شدة مساهمة ، ما غدو من
صدق سوء ورسالة محمد ، حتى قال بعضهم لبعض
« يا نعمتم صقرم » - في عسكره باراً
فعدو إلى نسي ، سبعة سبلا من مساهمة عن لاسلام ،
وقبوا :

- أما تعرض علينا سوى هذا ؟

فقد إسلام وحرية وحب

فعدوهم من حرة عسكرهم وخصمهم كجر ، من حرة
الدولة الإسلامية على حدة من هات حدة نواب مؤمن
في شهر صفر ، وألف حنة آخرين من في شهر رجب
وبذلك يكون المساهمة في وقت عبد جد سحر في ، ومنهم
لأنهم حافو عسكرهم ، واحداً صبح وعسكرهم في حوافي
عنه دولة الإسلامية وخصمهم مع لاحتضار حرسهم ، معه
وعقيدتهم البصراثة .

وضاهر لانت اعرسة سقى المرويات من ثجته حتى يقول إن
رسول الله ﷺ قد احار فريقه لمساهة علي بن أبي طالب ووظمة
الرهراء وحسن والحسين ، رضى الله عنهم لأن كنهه ساء
كما يقول الإمام محمد بن عبد الله ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ ١٩٠٥ م
لا يشوبها العربي رند يا ساء . لا سيما إذا كان به روح ولا نفهم
هذه من لغة العرب . وبعد من ذلك ، يردد نفسه على ما
يقعها السى على بن أبي طالب .

فما تظنه لأب هو اجتماع فريقين متصارعة ومخاض
وتخادله ، بحضور جماعة الثرمن رحلا وساء وأطفا . وسهوب
بلى الله أب يعنى انكاد مبهما

ويؤكد أن هذه مبهمة له . أب وقد كبر . يومه . به بكر
معهم أحد من النساء والأبناء .



ولأن هذه مبهمة هي ساء من صلب متصارعة ومخاض
حق وأهل الدخان ، وحب لأب كما يقصد قصده على سى
وعلى رمة ، فربما تسريع إسلامي حائد ، حيث عليه مقاصد
مخرجوه من ورثتها ، والمصالح المعلقة عسب . وذلك ، فإن لإمام
بن عبد الحسين ١١٩٨ ١٢٥٢ هـ ١٦١٤ ١٦٣٦ م . أب به هذه ،
وعلى ملائكة . مشرعة في زمانه . وذلك ، فمن مشروع
والورد أن يكون مساهمة من مساهب وأساب من صرة ومخاضه مع



● غنيمته "باب" الوصول في الرسول ﷺ ورسالي ربي
الله - سبحانه وتعالى - :

مضيق "باب" بعد معنى استيهود ثم على رؤسهم
باطنية محروقة ومغالية ..

فالمعجم نشأ على منه المضيق في "باب" لا يولد هو
سوية ، لأنها ليس في الوصول رسول الله ﷺ
"الوصول" في "باب" الضيقة هي التي تسمى "باب" وهي
والمستقيمة ، ومن ثم فالمضيق في "باب" الوصول في "باب" الوصول
في "باب" الضيقة والضيقة في "باب" الوصول في "باب" الوصول
ضيقة الوصول ، التي هي ضيقة في "باب" الوصول في "باب" الوصول
ومن ثم في "باب" الوصول في "باب" الوصول في "باب" الوصول
تتحقق معناه في "باب" الوصول في "باب" الوصول

والرب في "باب" الوصول في "باب" الوصول في "باب" الوصول
"الوصول" في "باب" الوصول في "باب" الوصول في "باب" الوصول
سوية هو أن ما يدخل في "باب" الوصول في "باب" الوصول
- كما يقول المصوفة الشرعيون - .

في "باب" الوصول في "باب" الوصول في "باب" الوصول
تدرك في "باب" الوصول في "باب" الوصول في "باب" الوصول

فمثلاً باب عند الاستعاضة هو ثوبه لأكثر. موضح من
 لإمام معصوم. وثمة أصح عنه في بعض أدبيته تحت "دعي
 بدعة". فهو الباب موضح في الإمام. ودر هو باب توضيح
 في رسول، ومن ثم في عنه على حق. و"باب في عنه
 البصرة هو باب "سبعين شريعة" صفي له عنه

وعند الدرر الباب على عمل كفي

وعند بعض طرق الشيعة الباب هو غني عن أي صنف كرم
 الله وجهه - ..

و"الباب" عند صنفه "البينة" وهي من تعلاه هو غني عن
 محمد بن السميرق ١٢٣٠ ١٢٣٦ هـ ١١٢١ ١٨٥٠ م. البينة
 الصائفة وبسم الله "البينة" فهو باب توضيح وثبت قبل أن يتحول
 "البينة" إلى "البينة" على يد السيد ميرزا حسين علي نوري

١٢٣٣ - ١٣٠٩ هـ ١١١٦ - ١٨٩٢ م. البينة نقب. البينة

ومعنى شرعي للباب أو ثبوت هو باب يعصده
 للإسلام. أي لا تسمه خو حركية بين الإسلام وحقيقته. فأنه
 قريب من حسن البينة ما يكون من محتوى ثلاثه لا هو
 معهم ولا حمسه. لا هو سادسيهم ولا ادسي من ذلك ولا أكثر الا
 هو معهم بين ما كانوا هم سبهم لما عملوا يود القيامة. والله يكن
 شيء عليهم. الأخادله وثمة هي باب الإسلام في دعاه
 ناله وحضرته. ومعناه رسوله عنه الصلاة والسلام

الوجودية

● الوجودية رؤية فلسفية تدعو لإدراكنا صيرورة في كوننا
عقب حرب لعنة لانتى ١٩١٤ ١٩١٨م في ما أولا
ثم في فرنسا ثم بعد سبيلها بعد حرب لعنة لانتى
١٩٣٩ ١٩٤٥م في دولها فلسفية في ك و أمريكا
وبلاد الشرق والجنوب ،

وتنقد الفلسفة الوجودية من وجهة نظر الموضوعية الفلسفية
إدراكنا كعند وجودنا وسبيلها في معرفة كونا حادس ، هي
بوصف حرة ، تعنى الاختيار بحدوثها ، هي ك سبيلها ، مع سبيلها
خبرية ولاحتياج من كونا ك موضوعية وجودنا وسبيلها
تتحكم بوضع وجودنا ، إدراكنا ك خبرية في وجودنا هي كونا
وهي تعنى تحرير الفرد من المجتمع

ولقد أحدث الوجودية مسحة الفس والادب ، في كونا
المسرح ، في نشر فلسفتها ..

وفي إطار الفلسفة الوجودية تقارب سبيلها ، إدراكنا

١. سبيلها الوجودية كونا كونا كونا هي كونا كونا كونا
الفرنسية كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا
١٩٦٩م كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا
[١٨٦٤ ١٩٤٨م كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا كونا
١٩٦٥م

٢ والوحودية لإحاده كتب هي عند الأديسي مدرسي
 هيلجر والفرسي حال نول ساير والفرسي ميركامو
 [١٩١٣ - ١٩٦٠م]

ومع أن لوحيدية غير مبنية، لأنها ككل حركات
 العرس فلسفة مبنية برعة - تعبر الدين عن حقيقة في سائر
 متحد وتعرف عن لدوة في سائر نفس ذات لا يمكن ككل
 لنفسه الوحدية متحد برعة ذاته وخيار فردى، لا علاقته
 بالذات أو الساسة أو لاحتجاج

وهو تراجم - من واهتارت وسهورب الفلسفة توحده به هو
 العقود لأحياء ويرى ليس مدخل منها إلى القول بوحده والعنبرين
 سوى التاريخ .





● حركته غسنة ونظم موسى . نشأ بآورن في عصوره الأوسطي ، وعبر باختلاف ما بعض من شعائره عن ما بعض من مفاهيمه وأسره . فالدسبون في محافضهم يسمون أنفسهم «السماويون لأحرار» ، ويرفعون شعارات لشوة اندسية (الخربة والإحاء وسوسة) ، ويدعون إلى سحر من سقفة تكهنة سامية ، «سروا لإحاء الهيسى من كل المسمية إلى محافضهم . من كل الأدب عديم السعوى اليهودية الدينية ، أعصاه . لكن حقائق مفاهيمه ماسونية - نسي انصحت علاقته باليهودية والصهيونية - كسب عن أنها تستخدم التحرر من العنصرية الدينية سبلا لتسجل من لا تتم ، أن نسي - وحيدة نسي عبر «اليهود» فمدوب اختصاص اندسية فصلا عن مصداق . كما يتم حساب يهودية والتصهيونية كما أن انحر تعاليمه ماسونية منهم بالمدرج ، «بشكل غير مباشر» في شكيت الأخدين بها في مؤثرتهم وغنائدهم الدينية . وبنك فصلا عن ما كسب عبر ثوب مصر من غلافه ماسونية بالتصهيونية ، ومن فقط باليهودية في ماسونية بعض أعضاءه من عبر يهود ، وبنك خدمه بالأفنية بيهودية ومحفظة بالتصهيونية

وعندما يكسب هذه الصورة ومفاهيمه ماسونية بعض عتمعات ومدوب لإسلامه في أعنت تحدى ماسونية ، عادت تتسرب تحت لأعنت أندية ومصمات عابيه أخرى ، «ممثل «الروتاري» و «الليوتر» وأمثالهما

في عرف بعضهم وعماء الكلام وكتاب الفكر السياسي في
تراث العرب والمسلمين تعني البيعة ذلك لأننا نتحدث عن العنصر
على ركبتين أساسيتين :

١ - ركز الإيجاب ويتمثل في «أهل الاحترار» أو أهل
الأهل والعهدة» الذين يؤمنون عن الأمة في البيعة مرسخ بخلافه
والإمامه كى يصبح بهذه البيعة خليفة وإمام

٢ - وركز التسول ويتمثل في ذلك مرسخ بخلافه والذي
يصبح بهذه البيعة أمير المؤمنين

وعند عرف هذه العربة عند مصطلح قبل قيام هذه خلافة
عقب وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام فقد كان واحد من
مصطلحات النجدة ووسع وشراء يعنى صفة به من «مناج
ومسرى دالة على الاتقاد على صفة ولا - معروف في
الاسواق العامة عربية على هذا النحو حتى لا

وعند هذا نظام خلافة - وسنرى العرب المسلمين فكر سياسي
في الإمامة - أصبحت بيعة يعنى صفة به من «مناج
مناج به لأمر بمصوبة تلك البيعة - أن وضع به من به
دلالة وعلاوة على الاتقاد على صفة به من «مناج
ركنى وطرفى الإيجاب والقبول -

وكانت البيعة سم على مرحلتين ، مرحلتين

الأولى بيعة خاصة وهم الذين عرفوا بأهل خيبر
واسعد وهي تسمية «لترشيح» والتركبة وتعيين شخص لإمام
وحسنه من بين الأقرباء الذين ترشحهم لتمصّب بوفاء شروطه
فيهم .

والثانية بيعة العامة وهم حميو لأمة ، وثاني بيعة
عقب بيعة «لترشيح» التي يقوم بها مشيخهم ، أهل حل
وعقد وقد كانت «ثمة» هذه البيعة «تصلح» وتصلح وثي
«مضرووف» و«الاست» و«كس» وثقت عند حميو
العاصمة كمرحلة أولى . ثم كانت بيعة حميو عوضاً لأقسام
ثمة ما يكون بيعة «موافقة» وتصدق .

وقد كانت بيعة سابقة سابقة بي بيعة - مدينة مدينة ،
عقب وفاة الرسول ﷺ ، هي عهد تأسيس نظام خلافة
وتأسيسها ففي ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ (٨ حزيران - يونيو سنة
٦٣٢ م) رشح عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن جراح أن يكون
الصديق ، بالخلافة ، وبيعة حاضرون من رعاء لأوس وخرج ،
البيعة لأوس ، بيعة خاصة ، ثم عقدت في يوم ثلثي
بمسجد ، البيعة الثانية ، بيعة العامة ، وسمي هذا على ذلك
فيما بعد بغير مصطلح «مبا حروك» .

كل تراث يعرف المسلمين السياسي ، في البيعة ، و عرف من
بيعة السابقة عدة بيعة ، ومنها ما كان بمثابة العهد لاحتمه على
بدي تأسست له أو دولة تعبر مسلمين

وهي «عشمة» وهي مكان على مشارف بحري بوشهر بين
 مكة ومكة كانت ثقات رسول الله صلى الله عليه وآله
 يشرب بعده من الأوس والخزرج وكانت لهم بيعة على
 لإيمان النبيين «حديد» ونسب إلى هذه البيعة
 هذه البيعة في موسم حج الشعار بعد بيعة ذي
 لهجرة ومن هو حين من جعلها نسب. وسبهم من بعد
 ثلاثا... وهي على الرأي الثاني:

سعة البيعة الأولى وكان منزهون فيها من حريق قصور
 وعددهم سبعة وهم أبو مائة سعد بن زرارة وعوف بن حارث
 بن ربيعة بن عذرة ووقع من مائت بن العجلان وقطبة بن
 عذرة بن حذافة وعنه بن عذرة بن أبي وخر من عذرة بن أبي
 وكانت بينهم على لأمان بالإسلام بعد أن طرده عنهم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وكان عبد الله بن حارث على
 الاستجابة وسرع بهم سعة ما كان بينهم وبين حارث بن
 يهود بنزول من صر عبد. ولم يكن بينهم وبين «أولئك» مكان
 محفوظ في عقد هذه البيعة.

بيعة لعشمة الثانية وتم في موسم الحج بين ثلاث سبعة
 لأوسى وكان عدد سابعين فيها أنبي عشر رجلا بينهم
 الأوس وعشرة من الخزرج منهم خمسة من أشبه بن عذرة
 البيعة لأوسى وهم من حارث بن حارث أبو أمية أسعد بن زرارة
 وعوف بن حارث بن ربيعة بن عذرة ووقع من مائت بن
 العجلان وقطبة بن عذرة بن حذافة وعنه بن عذرة بن أبي

ومعاده من خيرات من رفاعة ، ودكتور من غيرة شمس البرقي ،
وعنده من صاحب من قس من أقصوه ، وأبو عبد الرحمن من بره
من ثغرة سبوي ، وعلم من عمار من حكمة ، وأبو عبد الله من
الأوس لهما أبو جهنم من شيطان وعونه من ساجدة

وسم يكن باسمين مدونة ، ولا اختار من حكمة في حكمة هذه
السعة بقية ، وفي كتاب سبعة غير أن لا سر من هذه السعة ،
ولا سر قول ، ولا برهان ، ولا نصيب ، ولا نصيب ، ولا
أشوب سبب ، ولا نصيب من في معروف

وعلى السعة ، وعبد عوديه من سبب سبب سبب سبب
أشوب من أصحاب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
عبد من ثم مكوم ، وعبد من سبب

بصفة السعة السعة ، وكانت في يومه الثاني من سنة السعة السعة
وبعد من تحت حجره سبب من سبب ، وكان سبب
فيها خمسة وسبب ، سبب سبب ، وقد سبب لاوس في هذا
العدد أربعة عشر ، وكان سبب سبب

وفي عقد هذه السعة وصاحب السبب سبب سبب سبب سبب
خديعة إلى جانب لإتمام سبب سبب سبب سبب سبب
حجره سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
والصمات ، و سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
و سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
موظفه الجديده .

ومم هذه القصة . سجد عبدوا تشبه ما يكونون في خمسة
 التأسيسية "بنو العرب" لإسلامة ، حيث ترسبون في عصر
 بقيت ، أصبح لهم هذه الأنصاف في جميع المدينة منهم ، سبعة
 من حروبهم . بوقاعة تسعد من ررية ، وسعد من ربيع .
 وعبد بن وحة ، ورفيع من عبات بن العجالات ، وسراء من
 معرور ، وعبد بن عمرو بن حريم ، وسعد بن عبد الله بن سليم ،
 وسعد بن عمرو بن حريم ، وعبد الله بن نصيب ، وبناته من
 لأوس هم أسد بن حضير ، وسعد بن حريم بن حارث ،
 ورفاعة بن عبد المنذر .

وأنحون الذين يحفون سبعة العشرة "بعض" لا ثلاث
 يستصون من حريمهم لأوس ويحفظون الثانية هي لأوس
 والثالثة هي "سبعة" ووضح سببها على أنها خمسة بيعة
 وحده تم على من حرم ويحفظ بنود عقدها وما يحويه حتى
 أصبح عقد تأسيس الدولة "بعد" بنو الأسجد والاهداء
 فقط . إلى الإسلام "كدين" .

وتغير سبعة تأسيس الدولة العربية لإسلامه لأوس وبيعة تأسيس
 دولة خلافة الرشيد يذكر بنو وديحنا بعد القول الكريم

بيعة رصون (تحت الشجرة) وشملت في خمسة وهي
 قرية سميت باسم بنو وبيها وبين مكة مسير يوم وكان
 تسلمون قد حرجو من مدينته إلى مكة فاصدين لعمره في ذي
 القعدة سنة ٦ هـ (مارس أبريل سنة ٦٢٨ م) فاعتزبت فرنس
 صريقتهم وأنت سماح بهم نداء سعادته لعمره في سنة ٦ هـ تمكة

وَنُمِ بَكَرٍ فَهَ قَتَحَبَ وَفَدَامَ مُسْلِمُونَ وَحَدِثَةُ، وَبَعَثَ الْفَرَسَ
 إِلَى قَرِيضِ عَثْمَانَ بْنِ عَمَّالٍ، مَمْرُوضًا، فَدَحَحَتْهُ قَرِيضٌ، وَوَسَّحَ
 لَهُمْ قَبْلَهُ فَاتَّعَلَّ الْفَرَسُ. وَبَرَّ عَلَى مُسْلِمِينَ لَا مَرْجَ حَتَّى
 يَسْحَرَ عِيَادُ وَذَكَرَ مَا رَأَى الْبَيْعَةَ عَلَى عَمَّالٍ فَصَبَّ
 «الْبَيْعَةَ» ثَلَاثَ سَحَرَةٍ هَكَذَا: «يَا حَبِيبَ مُحَمَّدٍ» فِي عَدَاةٍ بِهَا
 دَوْنُ ثَلَاثِينَ عَرَبِيًّا، بِحَسْبِ ثَقَلِ وَثْقَانَتِهِ وَتَسْلِيمِهِمْ فِي حَقِّهِمْ
 أَمَّا وَحَمْسَةَ مِائَةٍ وَخَمْسَةَ وَخَمْسِينَ عَرَبِيًّا بِحَسْبِ رِجَالِهَا وَبِحَسْبِ
 شَرِّهَا كَرَمٍ، بِحَسْبِ هَذِهِ الْبَيْعَةِ عَدَمِ قَوْلِهَا فِيهَا: «يَا حَبِيبَ مُحَمَّدٍ»
 عَنْ يَمِينِ دَاوُدَ بْنِ رَجَبِ السَّحَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَدَوَّنَ
 اسْمَهُ عَلَيْهِمْ وَدَاوُدَ بْنَ رَجَبٍ «بِحَسْبِ»

وَمَدَّ يَدَهُ إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَقَالَ: «يَا حَبِيبَ مُحَمَّدٍ»
 وَدَوَّنَ اسْمَهُ عَلَيْهِمْ وَدَاوُدَ بْنَ رَجَبِ السَّحَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَدَوَّنَ
 اسْمَهُ عَلَيْهِمْ وَدَاوُدَ بْنَ رَجَبِ السَّحَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَدَوَّنَ

وَعَدَ تَقَاتُ كَيْ فَرَقَ لِإِسْلَامِهِ سَائِبَةً شَيْعَةً، عَلَى رَأْيِ
 «الشَّيْعَةِ» هِيَ طَرِيقُ تَبَوُّسِ أَحْمَدَ وَوَلَدِهِ مُسْلِمَةَ عَدَمِ
 بِدَوْنِهِ أَمَّا «الشَّيْعَةُ» فَالْمَعْرُوفُ جَعَلَ بِهَا مَدَّةً سَائِبَةً
 وَأَوْصَى لَهُ ابْنَهُ سَحَرَةَ، بِحَسْبِ شَرِّهَا وَبِحَسْبِ رِجَالِهَا وَبِحَسْبِ
 مَصْطَبِهَا وَمِنْ ثَمَّ فَلَا مَكْرَ لَهُ لِبَيْعَةِ وَلَا رَأْيَ فِيهِ بِمَدَّةٍ
 [انظر مصطلح: «الإمام»] - .

صانع في حرب سياسية (إسلامية) وفي صاحب علم
الكلام - مصطلح (إمام) يرد في مصطلحي حديثه - وهو
المؤمن - و "الإمامة" هي الخلافة - وهذه المؤمنين يكن
هذا الشائع ليس بدقيق!

فإنه خلافه وحدها، ت عقب وفاة رسول الله - و كان
"حبيبة" و حبيبة رسول الله - هو نفسه بي بكر مصطفى - و
حبيبة - ولا تحده في واثق محضه عبد رسول.

وبعد نبي بكر حصار عمر بن خطاب وهو حبيبة نبي
بنيته قبل "عمر مؤمنين" و سبب و سبب دكره
في حروب - ومصطلح "الإمامة" بي بكر مسجود - فيه عرفه
دونه عرفة لإسلامه منه بعده - سوز - بل و كان مأثوق في
حياته سياسية عرفة غير تلك العهد - لكنه كان محض
بوظيفة أو قسم - فيثامير خشن - أو غير مصداق - أو أمير
قسم من أقاليم أو مصر من لأقصر - فتح فيما كتب معركة
"المقدسة" - وفيها حشد جمهور مؤمنين يقدر بقرس - سمي
بالس أمير خشن سعد بن نبي و فاض أمير مؤمنين - فوجد
خلفه عمر بنه لأحق عهد نفسه - وأنه هو الأول في مصداق
بمولاه - وفي تركه هذا المقصد عند عمر بنه مشتق من
"لأمر" - وهو مصطلح مد على سياسة في العرب - لأدب

السياسي مثل العصر به زامرهم سوزي نيجه هـ [الشورى ٢٠]
 و « لا اثممار » هو الشذور ، فهو بعد عن سببه حظه سببه حبه
 باستطاعت سبي اثممار الذين تحصى بوفه برسور ، عيه بصلاته
 والسلام . وبقه كان عمر حريقه على بقاء هذه تشبهات
 وحقير عمر سببه بقبه فثبير مؤمنين . وبقه حبه في وديع
 عصره لقباسواه .

وعند سمر عثمان بن عثمان ، وعيسى بن عيسى صاحب على شيخ
 عمر ، وان واحد عثمان بن عثمان بن عثمان بن عثمان بن عثمان
 الا حبيب وشيخ النشاز في شوقه لأمويه وما يلاها

حتى كان السبب ناشئ من ثقله ببحر الأوب . عده سبور
 بشيعه ، كفره ، فكره بظن في السبب لأعير سببه ، وبع
 الفكر الذي بقررت فيه من دول قرش للإسلام سبور سببه
 الدينيه لهذه السبب والأصلاحيات صاحبها ، وبقه سبب
 والتعبين فيه ، وبقه من شئون السبب ، لا مدخل فيها سبب لا
 بالاحتياط ولا بالعدسه ولا بالعرف ، لأن سببه قد حشرت
 أصحاب هذه سبب وعشيقه ووصيت بذلك سبي برسور . عيه
 الصلاه والسلام بعد أن سبور شيعه فكره بظن هذه ،
 وانقررت ببيع هذه سببه سببه الدينيه ، وبقه قد حشرت
 صاحب هذه سبب غملاً بل على الصبغه لئلا سبب
 صاحبها ، وهو لقب « الإمام » فمصصح « الإمام » يسجد له
 القرا في مقام أسود سببه . لا سيديه ، فهو حاض سببه
 وسقوى أكبره هو دس على صاحب السبب سياسي عمر

اسم ث الاسلامي به شيعه دين سائر در اسلام
الشيعية

الإمام . هذه الشيعة شيعه دين وهي تدر على وديان
الإمام هي مهام سي . من هذا . من قبله من سيرة الإمام
١ . أن يكون معصية من حصا . صعب . كذا حصا . وكذا

٢ . أن يكون . فليس . حتى في . من

٣ . أن يكون على . سياسة . . جميع حكاه . سيرة . ووجه
فيها . بحيث لا يحتاج إلى غيره . . أن يكون شيعه دين . الله

ما بعد غير الشيعة من سيرة . . لأنه في سيرة . حتى في
« حكمة » ولا شيعة
ما قبل سيرة . لأنه في سيرة في سيرة .
بشيء حاكمه
سيرة
و
و
يشترطون في الإمام

١
و
و
و
صرر الثورة والمقاومة .

٢ - بعد المؤدي إلى لاحسنه في الامم جده شدة خدمة
والاحكام ..

٣ - سلامه حوس من السبع وخصر وخصر ..
مباشرة سلطانه ..

٤ - سلامه لأعضاء حسب سلو من شخص من يعرف
عن مهامه ..

٥ - من معنى كذا قدر من معنى في حسن
سياسة الرعية وتدير مصالحها ..

٦ - شخصه وخصه مؤد إلى حوسه ..
العدو ..

٧ - النسب القرشي ..
لكنه في حور ومعرفة ..
يظهر في هذا بحث لا بعد من حوسه ..
وبعد بعد لا سر غير حوسه على أثر في حوسه ..
انتميه على حافة وصمعه فيها ..
فكان صهور ..
انعرية على الأمة العربية ..

وحسوه منكمس ومفكره سياسه ..
مفكره على حق لامة ..
الرقية على بصيرة ..
وحده من القوي التي على لامة ..
وخصه ..



دوله الاسلام الاولى



2-44 - 44 11 1

۱. مقدمه
 ۲. تاریخچه
 ۳. مبانی
 ۴. روش‌ها
 ۵. نتایج
 ۶. بحث و نتیجه‌گیری
 ۷. منابع
 ۸. پیوسته‌ها
 ۹. فهرست
 ۱۰. تذکره

[illegible]

١
٢

عندما نقر هؤلاء السبع سبعة من اسمهم قالوا: نصر من الخرج قال:
 من موسى يهود قاتلوا، نعم قال الا تخلصون انكم قاتلوا
 فحسبوا معه فمدحهم في ذلك وعرض عليهم الاسلام
 وانه كبر المؤرخون حصة في الاعمال السياسية في سبعة هؤلاء
 عشرين لا يصر بدعوة الاسلام وسماهم في ذلك عند تأسيس
 هذه الدعوة عند تخطيط عن اليهود في سبعة عشر
 وابهم من كساد وعدم يسما كان الاضرار من سبعة واثني وكنو قد
 عروهم بلادهم فكانوا ذاك من سبعة فيء قالوا: انهم سبعة
 لان قد طر زمانه بسعة فتيكم معه في عادوهم فسادكم في
 ١٤ ولما انصر من الخرج في بعضهم لبعض في قوم و سبعة في
 يدى يوعدهم يهود فلا تسمعكم انهم في حياوة فسادهم سبعة
 وقالوا له في قدر كاثوم ولا قوم منهم من اندر وهو سبعة منهم
 وعسى ان يجمعهم سبعة فتقدم عنهم فمدعوهم في عرك وعرض
 عليهم يدى حساب الله من هذا الدين فان يجمعهم ١٤ عبت فلا رحن
 اعز هنك .

وفي موسى حج السبي بعد عام سبعة عشر لا يصر سبعة
 حدود في التعاقب وكنوة امس عشر وحالا فيهم سبعة من قسمة
 لأوس وثلاثون من الخرج وسبعة سبعة ربيع عدد سبعة
 سبعة من على تأسيس هذه الدعوة في سبعة سبعة سبعة في
 ثلاثة وسبعين حلالا ومرة في مثل لأوس فيهم حد عشر وسبعة
 من الخرج وكنوة في عدد سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة
 الخرج وثلاثة من لأوس سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة

الإسلامية الأولى، ويشعر على أن كـ...
(المدة) شرب يحكم معها الأرسوب، ومنه ثبوت حتى بعد أن
يصح أنه علمه مكانة في وقتها

وفي شرب بعد سيطرة بلاد مدونة حذر...
الحديد. كما سرعان في، خـ...
شركيين وفي التفتيش...
مستندة بكون جماعة...
مستندة في...
القائد المهورية...
عزو مسركتي...
"المسيحي حتى...
غزوة الأحزاب (والحديق)

وبعد كون...
شرب في...
والتي...
لعب...
موت...
وتمت...
وكان...
حكومة...
"المسيحي...
٢٩٩

The page contains faint, illegible handwritten notes or bleed-through from another document.



دولة الخلافة الراشدة



(١١ - ٤١ هـ، ٦٣٢ - ٦٦١ م)

يعتبر نبي الله رسول العرب محمد بن عبد الله وآل بيته الأئمة من
سبطه وولده رسول محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام
وهي قد سكوت عنت وفاة مسيرته بعد حدث من ثمانين
سنة حروب الأوس، وعنه حتى انتهى من فقهه فربما قدس من
قد تم من الإسلام وسبب صوابه بعد هجرته من مكة
وعلى ذلك وهو سكر مدته لأصفيون وسبب قسبي
الأوس وخرج وقد انتهى هذا حدث من في سببته من
سابعة، بأحد تسعة أئمة بكره تصديق، ٥١ هـ، ١٣ هـ
فأصبح أول حقه في دولة خلافة الرشيد، بعد الدولة التي أتت
من مدته عاصمة هي، والتي أسمر حكمها تسعة وعشرين سنة،
ولقد قامت هذه الدولة على أسس من فقهه أشوي
فكان حقه في يد نصيبهم سوري أهل سري في بعد صفة
ندس كانوا يدعون واحدا من هيئة داهيا حرس الأوس
لغيره و«الصحة» ندس كانوا يحثه حكومة رسول والدين
شهره بالعشرة عشر من أخته في حصص هذه هيئة من نصيب
وخص رؤساء أئمة بالشورى والاحبار وتسعة، أو بداء الرشدي
والصديق على توضيح ختمته بعائنه للحقيقة خد

ومد إليه يد حرص حياء هذه الدعوة على أن يكون صانعها مدبر
والسمير من طبيعتها وصيغة الدعوة واسطة في عهد نرسول محمد
الصلوة والسلام، وذلك لا يخلو عن حيوية هذه الدعوة وتعبيرها
سلفه التي لا يسيئ إلى أي من المبادئ ومما كان حرص
عليه لا تترك خلافة في المخرج التأسيسي من قريش حتى لا
تكون فيها شبهة من حيث مكانته في بيت رسول

وأحضر من وأحيته هذه الدعوة - بعد فسادها - هو قصص سائر
العربية أصنامها، في غير مكة - مدية وقضايا - حصار
سبيلها، وكان مع تسمية القضاة بحجبتها زاد هذا التبر
الذي تعرض له وحده الدعوة، وقد كانت الحرب بسببها التي
عرفت في التاريخ بالحروب البراءة، وسبب زيادة وحده عرب
شبه الجزيرة - ثم كانت مدية موحدة فيوحدها بقسوة ضد مدونه
لقداسة وحروب العرق من بقودها وظادت حشدها حتى هزمت
وأحضر العرب حكم حياء، كما حررت مستعمرات إسلامية
ومصر وأخرى من شمالي فاشيا من حكم الروم سريطين،
وذلك في حياء في صاردوه خلافة

وفي عهد عمر بن الخطاب (١٣ - ٢٣ هـ) تأسس حلفائهم،
وأبرههم، اكتملت بهذه الدعوة مناسك لإمبراطورية، ووضع
الأسس لنظامها منه والإدارية والعسكرية وفي عهد عثمان بن
عمران (٢٣ - ٣٥ هـ)، برز الصراع الاجتماعي ونشبة عند
ظهر سيطرة بني أمية على عصب لأجهزة المدية والإدارية في
الدولة، حتى لمعت حد من يمكن معه اعتبار سبوت حكمه

السبعة لأحرده هي ثمرة التأسيس بدنة لأموه تى كرس
 تصدقها ، فما بعد . معاوية بن أبى سفيان (٢٠ هـ ٦٠ هـ
 ٦٠٣ ٦٨٠ م) وعذ أن استهت هذه مصر حاب ثورة حسب
 العديصة وقتلت حبيطة عصفان ، ناع سة عبد بن أبى طالب
 ٢٣ ق هـ ٤١ هـ ٦٠٠ ٦٦١ م ولكن لأمويس ونصب هم
 من أهل الشام خاصة ، فصبوا الأعراف بحلافته ، وسمي
 صر عهم صده وصده نصرد ، اندس كان عسيهم من غير عرق
 حتى سيشهد على ، وأكب مثالب السلطه بن معاوية ، فاستهت
 سبث فره حكيم خلفاء الراشدس

ثم وصف « الراشده » الذين ضلوا على هذه سوية ، ووصف
 « الراشدس » ، بنى وصف به حيف وهى فعل « حبه بقصع
 مدس » فإسسان كان ولا يرب حديده به فى لأرج ، وفلس
 حديم سوية سوية وارسده كاهد حيفه تحب وصاية النساء ،
 تبعث بيه الرسل ولأساء كسب بحرف عن شريعة ، ثم حديم
 الرسل لاب واسوت محمد بن فبه عاذن سبوع لإسسان عرحه
 « الراشد » ، وهى يرتفع عنه الوصاية . ونصح بسطة فى دوسه ذات
 ضاع مدس ، وسميت سلطه دبسه كاهد كاهد ، مثالا ، فى ربح
 العرب بنس فهذا لإسسان ، خليفة الراشد ، وهى أصبح بحكمه
 « خلفاء راشدون » .



الدولة الأموية



١٢٢ هـ ٦٦١ م

وسميت بذلك لأن مؤسسها هو معاوية بن أبي سفيان بن أمية ،
وقد كانت عصبية فرس منحلته في الشرق لأمويئ أكثر من عصبية
في أي فرع آخر من فروع هذه عصبية فموانب بناء هذه الفرع
مسؤليات والمصائب ذلك حفظ مادي والعسكري في مكة منذ
قبل الإسلام ، فلما كتب سيرة و - سألته في شرح به يسمى عبد
لأمويئون دور فساد في مذهبهم للإسلام وسيرة ، حتى ربه
بالدين الحديد مخافة على بناء فسحت مكة بحسب للإسلام
(سنة ٨ هـ) .

وبعد وفاد الرسول كان لأمويئون دعوة جعل أسقطه في فارس لا
في لأندلس ، وعنده ، وفي خلافة عثمان بن عفان بن أبي معاوية
بن أمية ، تحا . لأمويئون هذه أنصرف سبيلاً لفرص سحرهم على
مقدسة دولة خلافة ، كما أن في بناء فساد عثمان ، فبسطت عليه
من أبي سفيان فاهضوه ، ولصو لأعراف سبيله فسر بها
سبيلهم ، ومضوا في حريتهم حتى ختمت بهم لأمر شدة
معاوية بن أبي سفيان سنة ٤٠ هـ ٦٦١ م أعدها حسن به
بحكم أنستت رؤسهم ، جدد دمشق عاصمة في
وحتى يعهد لأمويئ كنسبت لغير مذبذبات مبر هو سيرة .

الإمبراطورية، حتى عاشت بغداد. العاصمة وحسبها شرف
بعض السلاطين هذه الدول وقد يكون لبحرته في أغلب
سنوات ذلك دور سكوني يغلب على تصرفه على بسببه
الملك وقد جاء لأسسه على إمبراطور حملة وملكه
هذه دور من عشر سنوات. هذه فترة وتبع سنوات بولني فيها
على عرشها سبع وعشرون سنة

٣ دور خلافة السككية ندى بدس في سبب في مصر
مركز خلافة عباسية في شجرة معقود - باسم أحمد
مستقر في بغداد خمسة في ١٢. ح ٦٥٩ هـ ١٢٦١ م
وبقي من بعد خمسة من لهم من لأمر قس. مع عدهم
سبع عشرة سنة. كان آخرهم موكل شافير مستقر
باني فتح عثمان على عهد مصر وبقيت بعد نصف قس
الخلافة العباسية ٩٢٢ هـ ١٥١٧ م.

والدولة عباسية، منها في ذلك من الدولة الأموية وأم بعد
حكم فيها من فيها على بسببه ثوب. معنة بولانية فيها
وحد السبعة. ولأن الأمر بحسبه مرسخ في عهد خليفة
صاحب بغداد ما في عهد ضعفه فكان منصب خلافة بعد
رؤسها. حيد وسلاطين الدول التي في مصر مؤيده خليفه
على عرش بغداد.

دولة الأغالية

١١٤١ ٢٩٦ هـ ١٠٠ ٩٠٩ هـ

دولة سنية سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 بولندا. و في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 وكان قبل سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 و في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 العرب من إفريقيا .

و كان سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ

في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ

الدولة الطولونية

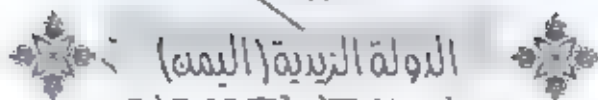
٣٠٠ - ٢٩٢ هـ ٨٩٩ - ٩٠٥ م

قامت في مصر في سنة الفداسة وتوسعتا هو أحمد بن طولون (٢٢٠ - ٢٩٢ هـ ٨٣٥ - ٨٩٩ م) من بني سبابة بمصر بعثت عليها في ٢٥٤ هـ ٨٦٨ م فدار سبابة بها عن خلافه بعد ذلك بسنة خلافه بوقت أربع سبابة لإعلان أحمد بن طولون سبابة بمصر ٢٦٦ هـ ٨٩٩ م عداها فقتل مساعداً خلافه في سبع بوقت أربع وبعد استتبع بن طولون أن يقسم سورية في مصر تحت حكمه فقتل في نفس سنة في أعلن استقلالها عن خلفاء بغداد .

وحدثت في بن طولون مدينة "شفتانج" عاصمة مدينته سبابة وحدثت في حكمه أنه أن جيش حماروة ٢٨٢ هـ ٨٩٥ م ١٨٤٠ م ثم بعد ذلك جيش بن حماروة ٢٨٢ هـ ٢٨٣ م ٨٩٥ م ١٩٠ م) ثم ثم موسي هاو بن حماروة ٢٨٣ هـ ٢٩٢ م ١٩٦ م ٩٠٤ م ثم ثم في شيبان بن أحمد (٢٩٢ هـ ٩٠٥ م)

وبعد ذلك سارح سبابة بمصر خلافه بعد ذلك بعد أن جيشها مدونة بطولونية وبن سبابة متعب في سبابة عهد الفداسة وأثر وحدة صحتها مع سورية عند حكمه لمعوسى القدر

- ٢٨ -



الدولة الزيدية (البصرة)
(٢٨٠ - ٦٩٧ هـ - ٨٩٣ - ١٢٩٧ م)

و (١٥٩١ - ١٩٦٣ م)

أسسها بصعفة وصنعاء إمامها السعفي الزيدى الجليل بنى
لحق يحيى بن حسن بن شمس برسى ، بعد أن نجح فيها فصل
فيه أسلافه من لرسيين الذين قدوا لإقامة دولة زيدية سنية
وبعد قيامها دخلت فى حروب عديدة ضد حيريين ، ومسيحيين
القرامطة والأيوبيون .

ولقد امتد عهد هذا لأول بنى عام ٥٦٩ هـ ١١٧٣ م حين يهزم
إمامها على الواحد بن حاتم مامون الشاه (لأول الأيوبي) سنة
عهد هذا انتهى بمامها منصور عبد الله بن حمزة (٥٩٣ - ٦١٤ هـ .
١١٩٦ - ١٢١٧ م) ونهى مع نهاية القرن السابع الهجرى ثم تمت
ذلك دولة ثمة صنعاء حدثت . وهم زيدية كدلت ، وهى سنى
بدأت بمامها حاسم منصور بن محمد بن على بن محمد
(١٠٠١ - ١٠٢٩ هـ . ١٥٩١ - ١٦١٩ م) وصلت قائمة حيسى ثوه
انقص فى ١٩٦٣ م .



الدولة الفاطمية



(P11V1 - 9.9, 207V - 29V)

سبب اختلافی است است دستور. عید میلاد و عید
 شهر سعید، عید و فی شهر. مساعی عید و فی شهر
 و شد مساعی شهر. دن دهر فی شهر و عید و شهر
 عید و شهر. فی شهر عید و شهر. نو شهر عید و شهر
 ۲۹۷ ۳۲۲ هـ . ۹۰۹ (۹۳۴ هـ) مدینه الشریفة
 خلافت ۳۰۸ هـ . ۹۲۰ م .

وفي عهد خسته برقع اعمرئیس شه ، شه شه معاد
 ۳۶۵ - ۳۶۶ هـ ۹۵۲ - ۹۵۳ م) حج فاسد حوهر الشمسی
 ۳۸۱ هـ ۹۹۲ م فی فتح مصر (۳۵۱ هـ ۹۶۹ م) وشها سی
 مدینه نقاره التي أصبحت عاصمة بخلافه الفاطمیه بعد ان
 حصر بها عمرئیس شه تاهله ویت خانه و جیش (دسته) من
 وری حیداده (۳۶۳ هـ ۹۷۳ م)

وقد عثر القاصصون أن محكمهم بصرى، وأن جدرانها مبنية
خلافهم فهو دية ترحم كنه ذوتهم على ذوبه نبي العباس في
بعد ذ، وصبر على ما صدق حكمهم نسيان صوريه بل بعد
حكمه من محض الأطلسى حسي النحر الأحمر والسمير ومكة

ودمشق، بل وضع سبطهم موضع كاذب ليحمون بعد د عني
حلفاء بني العباس .

وكان لأصول عاصمي مرض سبطه عني سحر بأبيض
بوسيط، بل ويهدد شواضي، حموية لا ب .

وفي عهدهم كسبت مصر فسميت عروسة ، و علم عدها
الدولة يسمى الخائف مذهب السبع عني في مصادره عدها
مذهبية قد ساعدت على متراجهم بأرض مصر وشعبها ، عني
كانت تسمى دولة انصرية ، ووطن عني حبسها عسائر
انصرية وهي الأهرار ، التي تحول من مصادره عني حدها
فكرية ، ومن در الحكمة عني السبا حليميه مسند حاكم
بأمر الله ٣٨٦ ٤١١ هـ ، ٩٩٦ - ١٠٢١ م . وفي مقتضاه
لمذهبة السبع لافك ومقولات ومذهب عني عني بوضع
الفكرية خصبة لعرب مسلمين

و حلفاء المظليون سبع عدهم زعمه عسر حمله ، حرمهم
العاصم ، أبو محمد عبد الله (٥٥٥ - ٥٦١ هـ ، ١١٦ - ١١٧١ م)
عني سبقت الدولة بوفاته وقامت عنيها دولة لأوسمة نسبه
بعده سبطه صلاح الدين الأيوبي

ويقدم ما شهد به الدولة العاصمية من مصادره التحضر والأهرار
والبرحاء عني الذي يقع حد يترف عني فصاعب من محسني
عني في شهد به من العوام السسة وأشد له والأمر عني مؤدى
عني فمن عدا عني عني سأت عني عني ماء النيل حيد
وحكم السحر عني إلى عني عني عني عني عني

السبعة ، إلى شهيد الصديق الذي أحد مد بصره في حلال
 مصر كي جمع صحته وحبها العرب و مسلمين ضد كيد
 لاسيديه في فانيه شمس و اشهد وهي جميعها عو
 قد تحب على بها هذه الهدية التي بدعت مصر في طيف هر
 متقدمة على ديب تحبها عوني الإسلامى





الدولة الحمدانية



(٣١٧ هـ ٩٢٩ م - ٥٠٦ هـ ١٠١٥ م)

وسمى بنى حمدان بن حمدان . من قبيلة تغلب العربية ، وهي
شيعية مذهب ، تأسست أولاً بتمنعي اعرف . ثم حدثت بعض
عاصمتها . وذلك على عهد أميرها راجد الدولة أبو محمد حسن
(٣١٧ ٣٥٨ هـ ٩٢٩ ٩٦٨ م) وفي عهد أميرها صف
دولة أبو حسن علي (٣٣ ٣٥٠ هـ ٩١٥ ٩٦٦ م) منب
على حلب وحمص . فكان أبو يوسف راجد بنى حمدان
الإحشيديين .

وفي بلادهم حلب ، ذهب إلى حركة عسكرية ، كان أمير بن
(٢٦٠ - ٣٣٩ هـ ٨١٤ - ٩٥٠ م) وحيد من لأعلام بنس
حتصهم بلاد حمدان . كما وجد بنى (٣٠٣ ٣٥٤ هـ
٩١٥ ٩٦٥ م) فإن سلف الدولة صد بنى

وعند ما بنى هذه الإمارة بعد أن أصبح صد بنى
ناحية والقطميين من ناحية أخرى صمد آخر أميرها . ثم تولى الدولة
أبو نصر منصور بن نؤلة - إلى القاطمين (٤١٦ هـ ١٠١٥ م)

الدولة البويهية

(٣٢٠ - ٤٤٧ هـ - ٩٣٢ - ١٠٥٥ م)

بعد أن رؤوا من أصول عرقية غير عربية ، فهم من قبيلة حسنة
سكنت بلادهم على شاطئ خليج حبيبي من بحر قزوين ، وبعد ذلك
جاءهم لادوية وسياسية في حدة - سادات - بعد ذلك عدلية
تكون من مربيهم في عهد أميرهم عماد الدولة ، حيث عني (٣٢٠
٣٣٨ هـ - ٩٣٢ - ٩٤٩ م) بعد حلالهم نصيبا وشرا ، حتى
تخذوها عاصمة لدولتهم .

وفي عهد نائب أمرتهم معمر الدولة أبو حسين أحمد بن
بويه من بني بويه ، في بغداد ، فيقتروا عليها ، وقرعوا بنودهم
على حقيقتهما ، الذي أصبح معة في أيديهم ، بوجة وعزلا ، من
وفلا . ولما أمرؤهم من ذلك الحين نائب أمير لأمر .
وأصبحت أسمؤهم إلى أسماء اهلها في حصة معة وعني
السكة (المقود) .

وفي عهد حامس أمرتهم عصه دولة أبو مسبح فاحسرو
(٣٦٦ - ٣٦٢ هـ - ٩٤٩ - ٩٥٣ م) سمعت بنوهم حتى في سب
خلافة بغداد في عهد هارون الرشيد ، كما ، نسب في عكر
ولإشياء من عصور زدهر الدولة العباسية في تلك البلاد
عصه لدولة ابن بلق بنق شاهنشاه ، وحيه ، دولته
علام في الفكر والصب والمزيج ، لأدب من آثار مسكونه

(٤٢١ هـ ، ١٠٣٠ م) والبراري الطبيب الفيلسوف (٢٥١١ - ٣١١ هـ
 ٨٦٥ - ٩٢٣ م) والمسي (٣٠٣ - ٣٥٤ هـ ، ٩١٥ - ٩٦٥ م) ونو
 عيسى الفارسي (٢٨٨ - ٣٧٧ هـ ، ٨٤٣ - ٩٨٧ م) كما ردهم في
 طر هذه الدولة ، التي كان الشيع مذهبها ، شاع جماعه (حزب
 لصفاء وحلان الوفاء) ، وعرف فكر المعبره صحنه من حلال
 تسميها ، وكان امام لمعلة عبد اخبر من أحمد (٤١٥ هـ ، ١٠٢٤ م)
 قاضي انقصه فيها ، كما تولى ورارها صاحب من عدد
 (٣٢٧ - ٣٨٥ هـ ، ٩٣٨ - ٩٩٥ م) الذي كان عيسى مذهب أهل
 العدل والتوحيد .

ولقد بهرت لدوه الموييه بدحول انقاذ السحوقى شعربك
 عدد (٤١٧ هـ ، ١٠٥٥ م) في عهد الأمير الموييه
 الرحيم أبو نصر حسرو مسرور ، الذي كان لأمير السك عشر في
 أمراء هذه الدولة .





الدولة الحشدية



(٢٣٣ - ٢٥٧ هـ - ٩٢٥ - ٩٦٩ م)

نسب مصر أبو بكر محمد بن طنج لإحشيد ٢٦٨١ - ٣٣٤ هـ ،
 ٨٨٢ - ٩٤٦ م الذي بدأ أولًا عليها من قبل خبيثة العباسي ،
 ففتح طنج أحمد بن طنج ، واستقر بها ، ثم ضم إليه سوية ،
 وبعد ذلك تصادف بها مكة ولديته وقلبيم حد

وحكم هذه الدولة من مؤسسيها هو أبو الحسن بن حور بن
 لإحشيد (٣٣٤ - ٣٤٩ هـ - ٩٤٦ - ٩٦٠ م) وأبو حسن علي بن
 لإحشيد (٣٤٩ - ٣٥٥ هـ - ٩٦٠ - ٩٦٦ م) وأبو مسك كاسو
 حارم لإحشيد (٣٥٥ - ٣٥٦ هـ - ٩٦٦ - ٩٦٨ م) وأخير
 أبو شويش أحمد بن علي (٢٥٧ هـ - ٩٦٩ م)

وبعد ذلك فتح القائد الفاطمي جوهر بنصرتي في فتح مصر
 فأصبحت عاصمته خلافة الفاطميين



الدولة الغزنوية



(٢٥١ - ٥٨٢ هـ - ٩٦٢ - ١١٨٦ م)

وسبب إلى عاصمتها «غزنة» لرفعة على فئة هضبة مدسه تشرف على سهول همد السهلية . ويصل بها بومصه وادي كابل . في أفعاسان ومؤسس هذه الدولة لأون هو بوسي لتركى أتب تكير الذي عين أولا في خدمه بى ساسان . المشي حقيقى لها فهو به سبكيكس (٣٦٦ - ٣١٧ هـ ٩٧٦ - ١٠٩٩ م) وفى عهد به محمود يعربى (٣٩٠ - ٤٢١ هـ ٩٩٩ - ١٠٣١ م) لعب دروه نساها ورد عارها . فهو بى فتح بلاد لىحاف فاحتج لإسلام بعد عروب عده ضها على نهج . وأصبح دولة يضم شمسال همد وعرق نعجم وخرسان وصحرستان وسجستان وأخر من بلاد سوز . نهر وكان لقب محمود لأمر . ودعى بالعربى بكثرة حروبه ضد عسبر المسلمين .

وكتب الدولة الغزنوية . بى بوشى على حكمها سه عشر أمر . سنة مذهب . فحسبت علائها بحسبه عدد . وحينه تقدّر (٣٨١ - ٤٢٤ هـ - ١٠٣١ م) هو الذى لقب محمود يعربى بلقب : بيم الدولة .

ولقد صاحب العالم المقدس الرحمان السروسي (٣٦٢ - ٤٤٠ هـ
 ٩٧٣ - ١٠٤٨ م) جيش العربى فى فتحه بغداد، ومضى هـ
 ربيع عام ندرس حصارها وديارها وفلسفها، كما هدى الشاعر
 الفردوسي (٣٢٠ - ٤١١ هـ ٩٣٢ - ١٠٢٠ م) مدحته «سأهله»
 إلى محمود العربى .





الدولة السلجوقية



(٤٢٩ - ٥٨٢ هـ ، ١٠٣٧ - ١١٨٦ م)

يرجع سبب هذه الدولة إلى شيعة الغر التركمانية ، وهي من قبائل الرحل ، لعبت دوراً عظيماً في حروبهم من سجون كركمير بلاد التركستان إلى حربه بخارى . حيث غلبوا للإسلام وعدهم بمذهب السني ، وبالعرب والخراب وصوب حرسان ثم سولوا على مرو ونيساو وبلخ وخرجند وقصارسان وخورزم وهمدان والري وأصفهان ، فقصصوا بذلك أحرار من الدولة العربية والدولة التوحيدية . وقد سجدوا صبيح عاصمة لإمبراطورهم . وتلقب أميرهم بـ **السلطان** .

وفي عهد ركن الدولة طغرل بك بن طائب محمد بن ميكائيل بن سنجوق (٤٢٩ - ٤٥٥ هـ ١٠٣٦ - ١٠٦٣ م) أرجح عن بعده وخليفته يعقوب بن بويه ، وما رسوا هم السيطرة فيها . ثم ماتت دولتهم فتمسك الشام بعده أن يقصصه من دولة التتار . وحدثت حروبهم بروج البيزنطيين وشرعت منهم سب طغرل حيث بشرو فيها لإملاؤه وأقامه بها حتى مات بهم مني صديق ، مع مدينتهم التي حملات لغزو نصيبين وبعد غزوت هذه دولة . غير أن غزوه . عهد من لا ر

المعتمد والتفكرى على عهد زيرده نشه شاه بن شاه محمد
 حسن بن محمد بن (٢٠٩ ٥٢٨٥ ١٠١١ ١٠٩٣ هـ) وعنى
 هـ عهد عباس وكتب ونسخ علاء . منهم به جلد عراقى ٤٥١
 ٦٠٥ هـ . ١٠٥٩ ١١١١ هـ) وعنى جلد ٥١٥ هـ . ١١٢١ م
 وناصر خسرو (٤٦٧ هـ ١٠٧٤ م) .

وعند صاحب نسخة من "درة السجوفه قائمة على كسحها .
 فى فارس (كوت) حكاية جاز فى حيز الشاه عمر بنلاوى
 (٦١٩ هـ . ١٢٢٢ م) . فى نسخة جعفرى فقد نسبت النسخة
 بغير من نسخة "عمرهم لأبيك بنسبون (٥٨٢ هـ ١١٨٦ م



دولة المرابطية

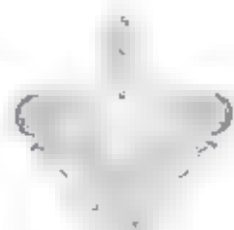
(٤٤٨ - ٥٤١ هـ ، ١٠٥٦ - ١١٤٦ م)

دولة سبقة محافظة في مدنها مدني فسادت سبقتها
سياسية بالمعروف بعد ان في سنة ١٠٥٦ هـ
احد لصاحبين من قبيلة صنهاجة ، في قود " راد " امر " طرقة
مسيح ، بعد قسمة حرسه وخص قسمة لشربها في
حربها تقع اُسُتُمر سبقتها ثم سبقتها - طرقة ولاحق
المرابطين " حش من في محافظ سبقتها ١٠٥٦ هـ سبقتها
الركحية ، وفي (٤٤٨ هـ ١٠٥٦ م سبقتها دور في سبقتها
عمر المستوى الصنهاجي ٤٤١ ٤٤٠ هـ ١٠٥٠ ١١٠٠
هذه الدولة ذات الاصل سبقتها ١٠٥٦ هـ سبقتها سبقتها على
معرب ولأنه من في سبقتها في سبقتها في سبقتها في سبقتها
الاطلسي إلى الجزائر ،

وفي عهد أميرهم في يوسف بن تاشفين ١٠٥٠ هـ
١٠٨٧ ١١٠٦ م سبقتها في سبقتها ، في سبقتها حامية
سبقتها ولاحق سبقتها سبقتها سبقتها سبقتها سبقتها
القوسو السادس ، مثل سبقتها سبقتها ، سبقتها يوسف بن
تاشفين ، بعد حشده في سبقتها سبقتها سبقتها في سبقتها
عدة من سبقتها سبقتها وحشده سبقتها سبقتها ١١٩١ هـ ١٠٩٦ م

ولا تكشفتم لأمر يوسف حالات ضعفه ومقصي بني عسره
صوت بطونك حتى يلاهم بفره . ثم عذب بني عسره بحكمه
الملاذ كلها من هناك .

وقد يهض من حقن نهمه بسم الإسلام في ثناء عده من
عري ، فربما ، مثل تلكه بدأ عده وعسره ، وكان يصيهمهم
"دسي معسره عسره" بضم "د" يبع "د" ذور في هـ
السهم عسره أله سقه قد من في فصح سقوره عسره ،
من ثناء مذهب سكي ، على احياء شجره في البلاد ، وقد كت
هجالات سكر سقسي حتى عاب كسب في حاسه شعري
(٥١) ٥١٥ هـ ١٠٥٩ ١١١١ م من حكر سكر وحرث
وحرث سقسي وقد كت سقسي سقسي ، قد كت سقسي
سوقه من عسره وفي الألب امر يقضي سقسي ، سقسي من عسره
٥٤١ هـ ١١٤٦ م في عام مدن سقسي فيه من كسح حش
الموحدين .





الدولة الزنكية



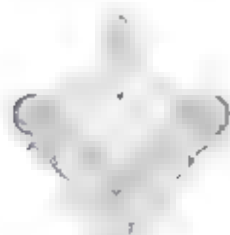
(٥٢١ - ٦٤٨ هـ - ١١٢٧ - ١٢٥٠ م)

وتسمى بحسب بلادها دولة أنطاكيا بوض، تسمى عسك
تدين بركي بن قسطنطين، وهو من رقيق بركي، ووقعت كمناسبه
قرومية عسكرية تمثل لاستيلاءه الإسلاميه بحضارتي
فرصتها على شرق عروء لاستعداد الصليبي

وكانت قصود حاسبه عندما تقدمت حوسبه نحو عسك
فوجدت دمشق مع بوض، وبعثت عاصمتها بيه، ثم
جلبت كي بقودتها، من قرب، صرع عظم من قمت به صا
الصليبيين وكان رب في عهد سلطوي مثل ألعاب نور الدين
العاسم محمود بركي ٥١١ ٥٦٩ هـ ١١١٦ ١١١٤ م
نبتى حرر "كوشه" بركي من لاجه لار بركي ٥٤٦ هـ ٥٥١ م
وقدما من بركي بركي ٥٦٠ هـ ١١٦٤ م

وفي مرحلة من مراحل صراع نور الدين ضد الصليبيين كرو
صعظهم على مصر بركي مسعود أخلافت ن حبه بين
وزيرين خليفة بركي شوا أن ك استعاد بركي بركي
والصراع بين ك بركي بركي بركي بركي بركي بركي
استعدادت أخلافت بركي بركي بركي بركي بركي بركي

ونوحس جهوده في إخماد خطر المشترك، وقد عكس الأحداث،
 حيث تحسرت موجه سهد وألغرو حصيني عن مصر، وتكون
 قائد حسي ب... تصر صلاح الدين الأسوي من مصر
 أورده في مقاصد سهد بعد وفاته حيث عاصه عام ١١٧١ م،
 لأمر من قبل سدة الخليفة مقدم لدولة الأيوبيين، التي ورث
 الدولة بركمة سهد بعد موت بركمة الدين، ولقد كانت سهد
 دولة بركمة بركمة ومعهذه - فالأيوبيين قد سبوا على
 ولا سهد عام ٥١٩ هـ (١١٨٣ م) به سبوا على سهد في
 سهد عام ٥١١ هـ ١٢٢٠ م، ثم كانت سهد سهد عام
 سبوا على سهد في حرره عام ٦٤١ هـ ١٢٥٠ م





دولة الموحدين



(٥٢٤ - ٦٦٨ هـ ، ١١٢٩ - ١٢٦٩ م)

أسست في قدامها دولة المرينيين ، حيث بدأ حركتها بدعوة
دعوة سيدي يعقوب بها ، إمامها محمد بن يوسف (٤١٥ - ٥٢٤ هـ ،
١٠٩٢ - ١١٣٠ م) الذي لقب نفسه بامير المؤمنين ، وهو من قبيلة
مصبوذة السمرية ، وكان دعوته ايمانية برتوتت في قلوب
دعوه المرينيين بسببها ان رفضه لشيخ وسادات قيسية ولإشراف
بأنه ومن هنا سمو أنفسهم بـ الموحدين ، وقد من لاسمائه
رفضوه به بشدة بسببها ، وحمودهم كما قال ابن علي بن
أخرابطين .

وبعد أن انتشر دعوته ما حدث بين قبائل حصار لأفئس .
مركش ، فاد حشيشه . حل لدعوة الموحدين عبد مؤمن بن علي .
من قبيلة بدنة . فبدأ تأسيس بنيوه (٥٢٤ هـ ، ١١٢٩ م) وفتح
مركش ووزع ممتلكات دولة المرينيين (٥٤١ هـ ، ١١٤٦ م) وكان قد
تلقب بلقب أمير المؤمنين .

وجم تلقب بـ الموحدين . عبد حمود حركت قبائل سبيلهم
في حدود الساحة المرينيين ، ضموا كل بلاد حركت حركت سيروهم
٥٤٧ هـ ، ١١٥٢ م . ثم توسع بحملة بعثه بها ٥٥٣ هـ ، ١١٥٩ م



الدولة الأيوبية



(٥٦٧ - ٦٤٨ هـ ، ١١٧١ - ١٢٥٠ م)

تأسست مصر على يد صلاح الدين الأيوبي ، الذي تولى
تحيته المصطفى المعتمد ، ثم صار سلطاناً بعد وفاته في سنة
في دولة الفاطميين ، وحمل موت والده ، فاستلمت
تتبع شكلاً ، بدولة تركية مدعومة من قبل حكومتها
نور الدين الشهيد ، وعندما توفي والده في سنة ١١٧٤ م ، استلم
صلاح الدين مصر ، وشرع بحضرة أئمة الدولة الأيوبية ، فاستلم
وهو به ذلك عاماً بعد عشر سنة ، ودامت سلطته تسعة عشر
والعرب واليونان وغيره في جزيرة شمرية وفسطاط وسورية ومصر
وأنوصل والعراق .

وبدولة الأيوبية مؤسسة ذات صانع حربي ، فهي قدمت
لأنه التركيبه في تأسيسه بأنوصل عام ١١٢٧ م كثر فعل
عسكري ضد خطر كيديات الاستعمارية الفسيفسائية فكانت
لغروسة معسكرتها هي مقصد حبيسها كمبر ، مكون من عناصر
الرفيق التي تحلب في سبيلها منكم . لتشتت بقاءه بساكنة عسكرية
وكانت لأرض نزر عنه ومضاهي لشروقة مصر ، فصار حرباً جديلاً ،
أخذ وديهم فداء صدهم خطر حبيسها عن بلاد الإسلام



دولة المماليك البحرية



(٦٤٨ - ٧٨٤ هـ - ١٢٥٠ - ١٣٨٢ م)

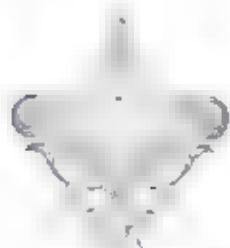
أسسها وحكم فيها تحت سلطان لأبيه في تصاريح عمه ابن
يوسف بن حلقم الدولة بصرى على حمص وابن ناصر الصليبي
في موقعه بصرى ١٢٥١ هـ وأول سلاطينها هو عمر بن
سنة ٦٤٨ ٦٥٥ هـ ١٢٥٠ ١٢٥٧ هـ الذي تروى شجرته إلى
ثم تفرقت سلطنته دولاً وأحر سلاطين هذه الدولة هو رقيق
١٨٤ هـ ١٣١٢ هـ وهو سليل جلال ونعسروا في عدد
سلاطينها

وكان أكثر هؤلاء سلاطين من أصل تركي ومعهم
بالبحرية لأن معسكرهم كانت بحريته بركة بركة وسنة بركة
بصل سبي عند بركة بحر بصل سنة بركة بركة
بحرية

وقد كانت بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة
بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة
في معركة عين جالوت (٦٥٩ هـ ١٢٩٠ م) كما سب
بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة
بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة بركة

العصر الأوسط وذلك بالرغم من أنهم قد عاشوا مع حيدر بن محمد الإداري وخرسى معزل عن دثر العزوة بقسماتها حصينة ، فقد كانوا فرسان لإقطاع الخرسى الذين تصدوا لدفع خطر صليبي والمعولي عن الشرق الإسلامي في مقدس السلطة السياسية والاقتصادية على البلاد .

وكذلك السلطة بيد من في رؤسهم ، من من سبب في قوى ماليكة ، وفي من سبب محبوب أو محبوب ، في عهده أوقفه ويصف العصر بمبوكي ضد عبور حضود حصون . فشد ثمر ، خضع وتنصف دور احسن والإمدح ، لا شكر على وجه العموم .





الدولة العثمانية

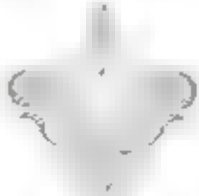


(٦٦٩ - ١٣٤٢ هـ ١٢٩٩ - ١٩٢٢ م)

من لترات دول الإسلام . توسعها مدحه . وتوسيعه غير
مستور مستصحب لأكد من منه دوله على حكمها سنة
وثلاثون سلطانا .

تكونت على يد الأتراك . في سنة تسعون على سنة ٦٦٩ هـ
١٢٩٩ م على يد أحمد مرزا . وهو تاسع عساكر دوله
تسعون (٦٩٩ - ١٢٧ هـ ١٢٩٩ - ١٣٢٥ م) وكان توسعها
في سنة على حدود دوله بمرطبه . فبعد ذلك مدحه
لعمامة السطة الإسلامية في حدود دوله الأولى على
شرق الإسلامى . فثبت له ذلك في ارض دوله في
سنة حتى تولى بها . وعدم حقه من الاستعانة الأولى
حيث كان الإسلامى . بعد سقوطه على سنة ١٤٩٢ م
ومستور حوشه على بلاد الإسلامى في سنة ١٥٠٠ هـ
بعد ذلك كان الإسلامى اتت عربى من صلب الدولة
شوكية . وارتب دولة عمانية بضمها عربى في سلطنة
٩٩٢ هـ (١٥١٣ م) لأن من جعل منها حد راس خور عرويه
لأولى شرق عربى لأتراك من بعد قرون . وبعد ذلك

انعمت عليهم في اشراف العباسي والتفاني لأوربي قوه الإسلام
 بجاهد، فواليت مؤتمرات لأوربي صده على صده سنة ثمان
 ولأن تاريخ الدولة العثمانية قد شهد عصر نهضة لأوربية،
 وثورتها صده على، ومنها لاستعمارها على، وخاصة صده انعم
 للإسلامي، كتب دأمرت وعررت ورسنه على لأوربي
 صعب وصمخلال وروا دولة عثمانية وسمه به على
 ذلك ثمرت داخلية في بناء عثمانية من من عدم عرب
 بدولة عثمانية، على عنة العرونة على على، لأمر ن واحد
 العزة قومية، عرب وسير، استعبد ودسها بقى سما
 والقومون عرب من بين سمو متدنية عرب في انفسه وسمت
 على لصدع عسكري على بدولة، وحصلوا لأوربي حصن،
 الأمر الذي جعل العرب سيع، ومن بدسها وما قد بدسها
 بالأوربي وسجده على صدق استجدات داخلية وسمت
 الدخلة على، سنده الدولة العثمانية في بعدد سما من عرب
 العشرين، قد حل انعم للإسلامي عصر نهضة، على على
 لإضرار خدام، وتوجع للإسلامية لأوربي في تاريخ الإسلام





دولة المماليك البرجية



(٧٨٤ - ٩٢٢ هـ - ١٣٨٢ - ١٥١٧ م)

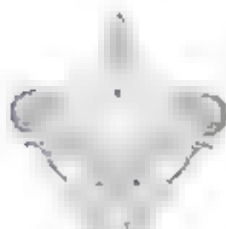
يعد من الأضرحة هذه الأضرحة من عصر تيمورلنك، وقد حفر
في مصر بعد مائة سنة من حفره، وكانه يكون في الأصل قبر
خاص بسلاطين مصر، حيث أن الأضرحة، به بعض الأضرحة
٦١٩ ٦٨٩ هـ - ١٢١٩ - ١٢٩٠ م حد سلاطين مملوك
البحرية - وسببه "نرجسة" جاء به من محل في مملوك في أوج
قلعة الجبل بالقاهرة .

وأن سلاطين هذه الدولة هو يظهر سبب تدوين برقوق من سن
عثمانى (١٨٤١ - ٨٠١ هـ - ١٣٨٢ - ١٢٩٨ م) وحر
سلاطين هو لأسلافه (٩٢٢ هـ - ١٥١٧ م) من
شعب دولة مملوك (عنه على به سلاطين العثماني مملوك
عنه فتح العثمانيون بلاد وحقوه بمملوكه وكان طوفا
من هو سلاطين أربع وعشرون في عهد سلاطين هذه الدولة

وعشر دولة مملوك البرجية (مملوك) وسبب تدوين هذه
سجريه في مملوك العامة (صاع) هذه فيها وبسبب سبب
مع بعض المملوكات التي كانت على حكام سلاطين
لحرجة. مملوك من "صراع" هذه "الصراع" أو "مملوك" مصر

حول املاك طرق تجارة العالميه ، وخاصة بعد كشف
البرعاليين صريق رأس برحاء الصباح ووصوفهم عشرة هي حرر
اليه ، وهو الامر الذي قضى سلطه مبارك المستعفى الذي
مكن العثمانيين من الانتصار عليها

كما برز في دولة لمبايت الرحية عشرة سبب بسببه عن
صريق سعب و سبب تقطع على صريق سبب سبب سبب
السلطان إلى كبير تاسكه و نه نه





الدولة المصرية الحديثة



١٢٢٠ ١٢١٣ هـ ١٨٠٥ ١٩٥٣ م

انقسمت بها دولة محمد علي (١١٨٣ - ١٢٦٥ هـ .
١١٦٩ ١٨٤٩ م) وسقطت حتى حكمها من تأسيس الدولة الحديثة
مصر حتى إعلان حكمها في ١٩ حزيران - يونيو ١٩٥٣ م بعد
قيام ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ م .

وهذه الدولة قد تأسست من قِبل محمد علي في
منه هبطت الدولة من ساحتها الاقتصادية وكانت تحت حكمه وحرف
وطولت حكمه في مصر حتى مصر في حينه وقد سيجد حكمه
على وجه مصر لا بد من أن يكون في سبيلها منسحب
في عهد حكمه من الدولة منسحب منسحب منسحب منسحب
حكم محمد علي للبلاد .

ولقد تمت سيطرة الدولة المصرية على لاحتلالها من
شبه ١١٠١ م . حيث تمتد حده على ما من سبيل
١٨١١ م . وحده بين الدولة حيث قد عسكرت وحاصره
حيثما لم تكن من عسكرت على عسكرت على عسكرت لا وهي
من الدولة منسحب منسحب منسحب منسحب منسحب
لعثمانيه في حربه منسحب منسحب منسحب منسحب منسحب
١٨١٩ م وهي

السودان (١٨٢٤ - ١٨٢٦ م) ثم مطيح محمد علي بنى ساء
 إمبراطورية عربية بون تركية لرحل عثماني ليرقص فندت حصنة
 العسكرية ضد حاميات التركة في إمبراطورية مصر وساء
 ١٨٣١ - ١٨٤١ م) ولقد هددت هذه حملة بعد بوحدها ساء
 مع مصر والحدود السودانية بدءاً من سنة ١٨٤٠ م بساء
 دولة عربية قوية موحدة مدحت أوروبا، بوسقة جيش لأحمر،
 وساء هذه ساء ١٨٤٠ م ساء علي محمد علي العوة بنى
 حدود مصر كإقليم .

وعند حق مصر في صل شده الدولة خهار لا في من وحد
 قاليهم بعد أن كانت مقسمه بن ساء . بوحس كسب
 مقاييسها ومورسها وفات بها الصاعك حذسه ، وسوء
 الإدارة والساسة عن الدس وأصحت جمعوها بوطه في ساء
 بنى تفرم الدولة علي ساء ونسب معتقد أن ساء وساء
 ساعيم مدس وساءت ساءت إني أوزن وساءت ساءت
 بعد أن دحت المطاع العربية أسلاط ونكوت ساءت بوسقة
 بنى أحسن راحه ساءت السركسية وتمصيرة في ساء
 مبادير الساء الحديث وتة حمت الدولة في لافسور د علي
 والصاعلي والسحاري فشملت مشاطات أسمايه الدولة كل
 ساء وساء سلاء ساءت ساءت ساءت ساءت ساءت
 بنوار العصر الحديث .

غير أن العقد الأخير من حياة محمد علي ساء هو عو من

صعد البحرة ، سب احبار أوروبا وعثمانيين اسلاد على
لاكمش من حاسه وتحتل من حوهر نظمها لاقتصاد
من حاسه نال وتبين حجه فواها المستحده من حاسه نال

ولقد حكمت اسره محمد علي مصر ستم نورته ولاء ثم
حد يوس ثم سلاصين ثم ملوكه فبعد محمد علي حكم
اسه براهم (١٢٣٤ هـ ١٨٤٨ م) فبعد لاور (١٢٦٤

١٢٧٠ هـ ١٨٤٨ م) فبعد (١٢٧٠ ١٢٨٠ هـ ١٨٥٣

١٨٦٣ م) حتى نال في عصفه حث فساد سوس فبعد علي

(١٢٨٠ ١٢٩٦ هـ ١٨٦٣ ١٨٧٩ م) لاور سمد اسلا

حظوت كسري بي لاسه ، وعرضه في عاصه نال حور لاور

بحجه صمال ما عليها من بيوت فبوق (١٢٩٦ ١٣٠٩ هـ .

١٨٧٩ ١٨٩١ م نال شهيد عهده سوره نوصيه بتمريضه

نعروفه سوره العرسه (١٩١١ - ١٨١٢ م نال شرمها حيوس

بكثر وحتت عصفه مصر في الملوك ستم ١٨٨٢ م فبعد

الناسي (١٣٠٩ ١٣٢٢ هـ ١٨٩١ ١٩١٤ م) فحسب نال

(١٣٣٣ ١٣٣٥ هـ ١٩١٤ ١٩١٦ م) فاحمصه فبور لاور

(١٣٣٥ ١٣٥٥ هـ ١٩١٦ ١٩٣٦ م نال شهيد عهده سوره

١٩١٩ لوصيه بديقرصه نال حصلت بها مصر علي حاسه من

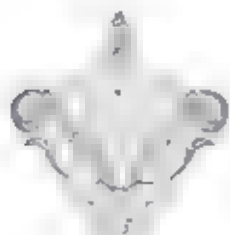
حرسها فبور (١٣٥٥ ١٣٦٢ هـ ١٩٣٦ ١٩٥٢ م نال

عزته عن العرش سوره ٢٣ بور بوق ١٩٥٢ م في ٢٦ بور بوسو

من نفس عاصه فاحمصه فبور نال نال بصفه سوره ، ووه

صفحة أميراً تحت لوصاية حتى أعلنت الجمهورية في ١٨ يونيو
١٩٥٣ م .

وبالرغم من أن الكثيرين من حلفاء محمد علي في حكم مصر
لم يكونوا على شاكلته ، وأن بعضهم قد سب مصر مكات من
سبها حثالة لإخسارها ، إلا أن تأسيس محمد علي لمصر
لمصره الحديثة هو التاريخ الحقيقي لبقيته العرسه الحديثة ، لا في
مصر وحدها ، بل في الشرق العربي بأسره



الفهرس

٣	تقديم
	دعوات..ومذاهب
١١	١ - الدعوة الإسلامية ..
١٩	٢ - السلف
٢٢	٣ - السلفية
٢٧	٤ - السليبيون
٣٢	٥ - أهل السنة
٣٤	٦ - الأشعرية
٣٨	٧ - أهل الحديث
٤٢	٨ - الحشوية
٤٥	٩ - الخوارج
٤٨	١٠ - النجدات
٥١	١١ - الأزارقة
٥٤	١٢ - المعتزلة
٦٢	١٣ - الزيدية
٧٣	١٤ - الرافضة ..
٧١	١٥ - الشيعة
٨٧	١٦ - الكيسانية

٨٩	١٧ - الباطنية -
٩٣	١٨ - الإسماعيلية
٩٤	١٩ - القرامطة
٩٩	٢٠ - إخوان الصفا
١٠٢	٢١ - العباسية
١٠٦	٢٢ - الكرامية
١٠٨	٢٣ - الشوبية
١٠٩	٢٤ - السُلمية
١١٠	٢٥ - الصنّيعيون
١١٢	٢٦ - الوهابية
١١٩	٢٧ - الجامعة الإسلامية .
١٣١	٢٨ - الصحوة
١٣٩	٢٩ - الحزب الوطني الحر
١٤١	٣٠ - المعروة الوثقى .
١٤٤	٣١ - أم القرى
١٤٦	٣٢ - الإخوان المسلمون
١٦١	٣٣ - جمعية العلماء
١٦٥	٣٤ - الجهاد
١٦٨	٣٥ - التكفير والهجرة

مصطلحات

١٧١	١ - الوحي الإلهي
١٨٤	٢ - الإصلاح
١٨٩	٣ - الأمة الإسلامية
١٩٦	٤ - الحرية
٢٠٨	٥ - الرقي
٢١٧	٦ - الفتنة الكبرى
٢٢٤	٧ - الغدير
٢٣٠	٨ - التحكيم
٢٣٥	٩ - الدهر
٢٤١	١٠ - علم الكلام
٢٤٦	١١ - العلمانية
٢٥٣	١٢ - التكفير
٢٦٠	١٣ - تحرير المرأة
٢٦٨	١٤ - التفاعل الحضاري
٢٧٦	١٥ - المباينة
٢٨٠	١٦ - باب الوصول
٢٨٢	١٧ - الوجودية
٢٨٤	١٨ - الماسونية
٢٨٥	١٩ - البيعة
٢٩١	٢٠ - الإمام
٢٩٧	٢١ - دولة الإسلام الأولى

٣٠٢	٢٢ - دولة خلافة الراشدة
٣٠٥	٢٣ - الدولة الأموية
٣٠٧	٢٤ - الدولة العباسية
٣٠٩	٢٥ - الدولة الإدريسية
٣١١	٢٦ - دولة الأغالبة
٣١٢	٢٧ - الدولة الطولونية
٣١٣	٢٨ - الدولة الزيدية (اليمن)
٣١٤	٢٩ - الدولة الفاطمية
٣١٧	٣٠ - الدولة الحمدانية
٣١٨	٣١ - الدولة البويهية
٣٢٠	٣٢ - الدولة الإخشدية
٣٢١	٣٣ - الدولة الغزنوية
٣٢٣	٣٤ - الدولة السلجوقية
٣٢٥	٣٥ - دولة المرابطين
٣٢٧	٣٦ - الدولة الرنكية
٣٢٩	٣٧ - دولة الموحدين
٣٣١	٣٨ - الدولة الأيوبية
٣٣٤	٣٩ - دولة المماليك البحرية
٣٣٦	٤٠ - الدولة العثمانية
٣٣٨	٤١ - دولة المماليك البرجية
٣٤٠	٤٢ - الدولة المصرية الحديثة



هذا الكتاب

● إذا كانت النصرانية الغربية قد ضاقت حتى بالتعددية المذهبية في إطارها ، فكانت الحروب الدينية الأوروبية ، التي هلك فيها ٤٠ ٪ من شعوب أوروبا ..

فإن الإسلام قد ازدهرت في حضارة عشرين المذاهب ، التي استظلت بساحة الإسلام .. بذلك فتمسك عن تعاضد مع الديانات الأخرى ، مساوية بوضعية .

● إذا كانت المصطلحات في «أوربية» يستعملها الجميع ، على اختلاف العشائر والمذاهب والخضعات .. فإن تحرير المفاهيم الإسلامية هو السبيل لتمييز المفاهيم التي تدور حولها الخلاف ..

● وللكشف عن مذاهب الفكر في حضارة الإسلام .. وتحرير المفاهيم الإسلامية لأكثر المصطلحات تداولاً في حياتنا الثقافية .. وحتى لا تكون حواراتنا «حوارات طرشان» .. كان هذا الكتاب